

NOVA LAW UNIVERSITY

**European Master's Programme in Human Rights and Democratisation
A.Y. 2025/2026**

Jin, Jiyan, Azadî;
**Can Feminism Transform Law?:
The Case of Rojava**

Author: Özgü Gürsoy
Supervisor: Tatiana Morais

Word Count Declaration: 25258

Abstract

This research examines how the Kurdish women's movement in Rojava has redefined the relationship between feminism, law, and democratic self-governance through the framework of *Jineoloji*. Drawing on eight semi-structured interviews, with Kurdish women active in different sectors of the Women's Revolution, as well as one international activist, the study explores how feminist ideas have been translated into legal, political, military, and social institutions within the Autonomous Administration of North and East Syria.

The findings show that women's liberation functions both as the foundation and the driving force of broader social and political transformation. Rather than conceptualising women's rights as isolated legal reforms, the movement challenges patriarchal, capitalist, and colonial structures by developing alternative legal and political institutions and a model of democratic self-governance beyond the nation-state. The study argues that law becomes transformative only when embedded within collective organisation, autonomous women's institutions, and democratic participation. By centring Kurdish women's own perspectives, the research contributes to feminist legal scholarship and demonstrates how anti-capitalist, anti-colonial, and feminist principles can be translated into concrete legal institutions and everyday political practice.

Acknowledgments

Firstly, I would like to thank my supervisor, Tatiana Morais, for her advice and guidance regarding my thesis and my interviews.

These interviews would not have been possible without her help and that of Professor Teresa Beleza, so thank you very much. I am especially grateful for this. Also thank you to Dr. Orla Ní Cheallacháin and Prof. Agata Hauser for letting me complete this Thesis.

Many thanks also to the translators from Hinara e.V., Ceni, Zenda and Kongra Star, who helped me organise, plan and translate the Interviews.

Many thanks also to the interviewees and the key informant for taking part in my Master's thesis. You are at the heart of this work and have broadened my horizons so much. I have learnt a lot from your experiences, knowledge and strength. I am really grateful for this.

I also want to thank my friends in Hamburg for listening to all my complaints and supporting my thesis topic in every possible way. Also, especially thanks to my three wonderful friends, Sophia, Priya and Siân, whom I met in Venice and who made this Master's programme such a wonderful experience.

Finally, I would like to thank my family, and especially my mother, who supported me during these difficult times. Throughout my life, she has shown me what it means to fight for oneself as a strong Kurdish woman and to stand up against many forms of oppression.

I therefore dedicate my thesis to the Kurdish women in Rojava. I know this work does not do justice to your struggle and resistance, and I am deeply sorry for that. However, it is intended to show everyone what you have achieved and will continue to achieve, for yourselves and for all women. Your struggle is one of the most important feminist struggles of our time and deserves all the attention it can get. You have done a magnificent job in Rojava and you are not alone. We do care!

Table Of Contents

<i>Part I</i>	1
1. Introduction.....	1
1. Understanding the Beginnings of the Kurdish Movement.....	3
1.1 Kurdish Women Participation.....	3
2. Research Question	5
3. Theoretical Framework.....	6
4. Methodology	7
4. 1 Research Methods	7
4. 2 Data Collection.....	8
4.2.1 Interview process	8
4.2.2 Sample.....	9
4.2.3 Limitations	9
4.2.4 Data Analysis	10
4. 2.5 Ethical Clearance	12
5. Key Terms.....	13
<i>Part II</i>	14
6. Revolution in Rojava	14
6.1 Gender perception in the war	14
6.2 The Model of Rojava	15
<i>Part III</i>	16
7. Results.....	16
7.1 Life before the Revolution	17
7.2. Motivation reasons	18
7.3 Roles in the Movement	21
7.3.1 The YPJ structures.....	21
7.3.2 Other roles within the Movement.....	23
7. 4. Meanings of Self- Defence.....	24
7. 5. Changes brought by the revolution	29
7.6 <i>Jineoloji</i> and the contrast to feminism	32
7.7 Women rights supporting Institution	38
7.7.1 Mala jin.....	38

7.7.2 Jinwar	39
7.7.3 Kongra Star.....	40
7.8 Struggles in Rojava	41
7.9 Political and judicial structures	42
7.10 Current situation and future perspectives.....	44
Part IV	48
8. Discussion.....	48
Part V.....	62
9. Conclusion	62
Bibliography.....	65
Appendices.....	68

Part I

1. Introduction

Women in Egypt, Morocco, Yemen, and the Palestinian areas participated in the Arab spring revolution to change their own regime, but once this had happened, these same women were oppressed even more by Islamist organisations and were unable to hold their own autonomy within the new structures. It is only in Rojava that Kurdish women play a central role in shaping the newly established structures and are involved in all society structures in Rojava, displaying determination and self-confidence (Knapp et al., 2016).

The conflict-ridden region in northern Syria, which is called *Rojavayê Kurdistanê*, which means western Kurdistan or simply Rojava, had declared revolution in the context of the Arab Spring (Dirik, 2022). In January 2014 then, the Democratic Autonomy of Rojava was officially declared. Politically, Rojava functions as a *de facto* autonomous region made up of three self-governing and interconnected cantons: Kobane, Jazire, and Afrin. Its decision-making system is organized through multiple councils structured from the bottom up, beginning at the local level, such as neighbourhoods, village, and district councils and extending to city and regional bodies. The region's overall governance is based on the principle of "grassroots democracy" emphasizing active citizen participation and operating within the framework of Democratic Confederalism (Dean, 2019, p.3). The three cantons are about 100 km away from each other and together cover roughly 18,300 km (House of Organ, 2015). Among Kurdish communities, organising through local assemblies, often rooted in family and tribal ties has been a longstanding tradition. This explains why such organising aspects are a component of Democratic Confederalism. This system is designed to support a model of direct democracy. Beyond the level of city councils, governance resembles a council-based parliamentary system with rotating representatives. It includes a Legislative Council, an Executive Council led by co-presidents of the cantons, an independent Judicial Council, and a Supreme Constitutional Court (Dean, 2019). Rojava's council system was established during the early stages of the Syrian revolution, in 2011. The Peace and Consensus Committees were created at the district level and with the formation of the communes in 2012, members of these committees began to be elected at the grassroots level. Within the communal system, most communes do not have authority over such committees (Ayboga 2014).

Across the three cantons, women have established their own structures, including self-defence units, communes, academies, courts, and cooperatives. Autonomous women's councils operate alongside with general councils at every level of governance. Alongside Kurdish women, many non-Kurdish women, particularly Arab and Syriac Christian women actively participate in the administration and social organisation of Rojava, reflecting the movement's commitment to feminist solidarity and inclusive political participation across ethnic and religious communities. Kurdish, Arabic, and Syriac have been designated as official languages. Feminism is a foundational principle of the Rojava system and plays a central role in all three cantons (Dean, 2019). Just like Patriarchy is an oppressive system, which oppresses women and feminist movements and new masculinities, also Kurds have been historically oppressed. Hence, Feminism is a foundational principle of the Rojava system, to pushback all forms of discrimination, violence and oppression. In Rojava, state oppression combines power, violence and oppression, targeting specific segments of the population: an intersection between ethnic minorities, being Kurds the largest minority in Syrian, and gendered-violence, targeting women. As a result, the Kurds in Rojava are attempting to establish a new, independent form of organization in Rojava. Considering that the state is closely linked to oppression and patriarchy, feminist perspectives are crucial to identify, criticise and deconstruct power structures whilst providing a legal framework of analysis to promote change and replace oppressive power dynamics with balanced and equity progressive dynamics. Hence, feminism and *Jineoloji* are both fundamental principles in Rojava (Dirik, 2022).

Gender quotas, women's academies, councils, and cooperatives are examples of feminist approaches adopted in Rojava. These also include, educational initiatives to promote women's liberation through learning women's histories and feminist perspectives. Organizations such as the Free Democratic Women's Movement (DOKH) also encourage women's participation in public life while challenging patriarchal norms, which are rooted in the family structure and dynamics and at the state level (i.e. insufficient protection against gender-based violence, the underrepresentation of women in politics). In addition, women's cooperatives foster economic independence by creating opportunities for production and employment. All these initiatives made women economically independent and teach them skills, which are standing opposite to patriarchal structures (Kolokotronis, 2014).

1. Understanding the Beginnings of the Kurdish Movement

The majority of the Kurdish population lives in Turkey, where they faced many bans and assimilation until the 1990s. The use of Kurdish language, the Kurdish culture and Kurdish identity were banned and denied. These assimilation politics also took place in Syria (Dirik, 2022; Syrians for Truth and Justice, 2019; Türk & Jongerden, 2024). Kurdish people were Syrian citizens and the largest ethnic minority but were made stateless through a 1962 law, the Decree 93 and were denied several rights, including the right to vote (Tank, 2017). The Syrian government banned Kurdish cultural expression, including language and traditions. Before the uprising in Syria, Kurds had very limited political freedom, and Kurdish parties were weak, divided, and illegal under the Assad regime (Federici, 2015).

The Turkish state's suppression of Kurdish resistance since the founding of the republic in 1923 shaped the social and political role of Kurdish women. As a result, Kurdish women increasingly took on new responsibilities within their families and communities and often became the main providers and intermediaries with state authorities. These experiences contributed to Kurdish women empowerment and political engagement (Tank, 2017).

1.1 Kurdish Women Participation

Kurdish women in Rojava faced and are still facing misogynistic treatment and structures from the Syrian and Turkish State, but also from the men in their families and in the Rojava society (Knapp et al., 2016). These different spheres represent various systems of influence and different levels of violence and power dynamics: at state-level, interpersonal-level, community-level. These different levels of violence and oppression are also acknowledged by Bronfenbrenner (1979, who distinguishes between the micro-, meso-, exo- and macro-systems. The micro-system encompasses the immediate environments in which a person lives and interacts with others on a daily basis. The meso-system describes the connections between different micro-systems. The exosystem comprises areas in which a person is not directly involved, but which nevertheless influence their life. And lately the macrosystem encompasses the major social structures, values and ideologies (Bronfenbrenner, 1979). Applied to Kurdish women, it can be said that they are oppressed at the micro, exo and macro levels (Bronfenbrenner, 1979). At micro level, Kurdish women are oppressed by their families and partners and experience violence. At meso level, Kurdish women are indirectly and negatively affected by political decisions made by the states of Turkey or Syria, and nevertheless experience this violence in

their everyday lives. The macro level encompasses the larger ideological and cultural structures of society, including patriarchy, nationalism, colonialism and capitalism. Kurdish women experience oppression not only as women but also as members of an ethnic minority that has historically been marginalised and denied political self-determination.

Basic rights like citizenship were refused. Forced marriages, domestic violence and dependence on men were common (Human Rights Watch, 1996, 2009). Patriarchy was oppressing Kurdish women (Yaqubi, 2016). Even so Kurdish women were socially active in Syria and Turkey and supported Kurdish women's movement (Knapp et al., 2016). In interview one (Interviewee #1) participant mentioned that Kurdish women support women's movement worldwide, whilst acknowledging it is essential to be connected to all feminist organisation in the World (Interviewee #1). In fact, Kurdish women were already engaged in grass-root organisations in the 80s and 90s in North Syria. Men would get arrested for organising and doing political work, therefore, Kurdish women took over and organised and did educational work and hold congress (Knapp et al., 2016).

This movement aims to overthrow colonial degradation of their Kurdish culture. The issue emerged in the context of the collapse of the Ottoman Empire and the creation of the nation-states of Turkey, Iraq, and Syria. As nationalism became a dominant political project, the Syrian state sought to produce a unified Arab nation within its borders. Exclusionary policies toward Kurds began shortly after Syrian independence in 1946 and became institutionalised with the 1962 census. Approximately 120,000 Kurds, around 20% of Syria's Kurdish population, were stripped of their citizenship after being classified as "foreign" or "unregistered". As a result, they lost civil and political rights, including access to education, property ownership, and electoral participation.

Furthermore, through creation of economic dependency, Kurdish regions primarily produced raw agricultural products such as wheat and cotton, while processing industries were concentrated elsewhere in Syria. Consequently, Rojava became economically dependent on other Syrian cities for processed goods such as flour, pasta, and textiles. Within the Kurdish Women's movement, gender equality is conceptualized as essential component, whilst establishing a connection between capitalism and gender placement of women's liberation at the centre of the Kurdish movement's vision for a new society, which helped to mobilise women (Tank, 2017). Therefore, "Women's Liberation Ideology" addresses the gender inequality issue, by establishing the concept *Jineoloji*, which is the main foundational framework used in Rojava intended to address women related issues and use a different

approach than social sciences, which is too limited for the Kurdish women. This concept is based on the idea that a society cannot truly be considered free unless women are liberated and there is a genuine awareness and understanding of women's roles and conditions (Düzgün, 2016, p.285 see also Lorde, 1984).

This is also a central point for Audre Lorde in her famous citate: "I am not free while any woman is unfree, even when her shackles are very different from my own" (Lorde, 1984, p.132f.). She stated that liberation is a collective work. Hence, no woman is free, if other women remain oppressed (Lorde, 1984). Thus, the liberation of the society is achieved though the liberation of women. As a result, *Jineoloji* is presented as a framework of women's science that encompasses feminist thought and aims to address global social challenges through processes of liberation (Knapp et al., 2016, Dirik, 2022). *Jineoloji* is not an antagonistic to feminism or as an alternative paradigm (Dirik, 2022). Instead, it draws on all historic women's struggles and theories including feminism (Dirik, 2022). Thus, Kurdish women's movement in Rojava represents a significant and practical example of feminist principles being actively implemented across political, social, and communal spheres. The experiences and perspectives of Kurdish women remain an important subject of attention, whilst increasing global visibility of feminist movements. Therefore, recognising and engaging Kurdish women feminist practices contribute to a broader understanding of diverse feminist traditions and highlights alternative approaches to gender equality, collective empowerment, and social transformation.

2. Research Question

This thesis focuses on the voices and views of Kurdish women in Rojava and their proposals for feminist change. It aims to assess how feminist activism in Rojava has translated into concrete reforms and institutional structures. It seeks to evaluate whether this model constitutes a viable form of feminist legal transformation beyond the framework of recognised sovereign state. Furthermore, it examines the implications of this governance model for human rights. Ultimately, it argues that sustainable feminist legal change requires an anti-capitalist and anti-colonial foundation rooted in practical activism. Finally, the research seeks to document the experiences and perspectives of Kurdish women, whilst contributing to a better understanding of locally-led approaches to conflict resolution and women's empowerment, emphasising solutions that are developed by and for the communities directly impacted.

Therefore, this thesis main research question is: How has the Kurdish women's movement in Rojava redefined feminism through anti-capitalist and anti-colonial practice, and what implications does this model hold for European human rights and feminist discourse?

Thus, drawing from semi-structured interviews, the thesis explores how women have contributed to feminist political transformation through their participation in the fight against ISIS and how gender equality has been institutionalised within the social organisation of Rojava. Furthermore, the research examines whether the Rojava model can serve as a transferable framework for other women's movements globally.

Particular attention is given to the role of women in Rojava, freedom and gender equality within their social struggle. The study also investigates how anti-capitalist and anti-colonial principles are embedded within the movement's ideology and institutional structures. More broadly, the interviews aim to provide insight into the motivations, experiences, and perspectives of women participating in the movement and the wider struggle for social transformation.

3. Theoretical Framework

This thesis adopts a feminist lens from different feminist scholars like hooks, Federici and Vogel to identify and confront systems of oppression and structures at play in Rojava. The goal is to provide solutions to address these oppressive systems and structures. One of the main goals is to overcome oppression: "Simply put, feminism is a movement to end sexism, sexist exploitation, and oppression" (hooks, 2000, p.1). As hooks reinforced early feminist theories encouraged critical reflection on those embedded sexist beliefs and the social circumstances which led to the internalisation of those (2000).

To complement an intersectional lens, this thesis will also rely on Marxist reading by Federici (2012), to emphasise that:

"The women's movement must realize that work is not liberation. Work in a capitalist system is exploitation and there is no pleasure, pride or creativity in being exploited. Even the "career" is an illusion as far as self-fulfilment is concerned" (Federici, 2012, p.59).

The use of both intersectional feminism and Marxist feminism will illustrate that capitalism and patriarchy as intersecting systems of oppression, require action from collective organisations to mitigate the asymmetrically negative impact on women.

Similarly, Vogel (2013), contribution to a feminist Marxist interpretation, will be used throughout the thesis. Vogel's work (2013) sheds a spotlight on the importance on the economic, political and ideological circumstances that provide the setting for women's liberation to take place. This includes the transformation of the traditional family structure understood as a historically specific institution tied to the reproduction of labour power within class society. This would lead to an erosion of patriarchal family relation and the oppression of women (Vogel, 2013). This theoretical framework will enable the analysis of the Kurdish women's movement in Rojava, and how it can help to redefined feminism through anti-capitalist and anti-colonial practice, and its implications.

In my analysis, I will also draw on Friedrich Engels' analysis in *The Origin of the Family, Private Property and the State* (Engels, 1884), which also discusses the oppression of women.

Lastly, the interview findings will be interpreted in the sense of Fanon. According to him revolution is a transformative process in which oppressed people become active political subjects. Decolonisation not only overturns colonial structures but also transforms individuals by restoring their agency, dignity and capacity for collective action. Through this process, the oppressed become creators of a new social and political order (Fanon, 1963).

4. Methodology

4.1 Research Methods

This research adopts a socio-legal approach with a feminist and anticapitalist analysis of the Kurdish Women's movement in Rojava. The thesis includes the voices of the Kurdish women in Rojava and their perspectives on feminism. Throughout the study's design, protocol, fieldwork and data analysis, women in Rojava were respected, as were also their voice and agency, whilst capturing their ideology and feminism, which is a key point for this thesis research goals.

4. 2 Data Collection

The thesis includes first-hand data collection followed by data analysis. Data collection includes semi-structured interviews, which were used to enable flexibility to adjust the order and style of questions and to explore unexpected topics that emerged naturally during the conversation. To assure diversity in the sample, participants were selected from different social backgrounds and with different responsibilities in Rojava. Participants 1 and 2 are female students, at the Rojava University in Qamislo (Interviewees #1 and #2). Participant 3, is a politician in Rojava (Interviewee #3). Participant 4 is a female fighter and is currently commander of a battalion of 250 female fighters (Interviewee #4). Participant 5 is also a commander and participant 6 is also a Kurdish female fighter (Interviewees #5 and #6). Participant 7 works in women's village and is part of the *Jineoloji* academy (Interviewee #7). The last participant is a Key Informant, a Portuguese male activist, who lived three years in Rojava. He gave an insight of the structure from an internationalist and European standpoint, outlining cultural differences, between Rojava and Europe (KI#1).

Participants recruitment was done through Hinara Association, which has links to many organisations in Rojava. Considering the limited time frame of the study, which added difficulties to conduct the interviews in person, four out of eight interviews were conducted through the Signal App, which is considered safer than WhatsApp. Three were conducted through a *Jitsi* link. An interpreter was always present during the interviews to translate from Kurdish to German, hence, mitigating the language barrier. Only the interview with the Portuguese activist was held in person and in English, with no interpreter being present.

4.2.1 Interview process

Before the interview, all participants were informed of the study's goal and were sent the consent form, with all details related to the study's goal. All participants returned the consent form signed before the interview. Therefore, the informed written consent form, was preceded by information sent to participants about the nature, aims, objectives, and key topics of the study, as well as the interview procedure and protocol, including its duration, structure, themes, objectives, anonymity, dissemination purposes, and data storage methods. Participants were also informed of their right to pause, stop, or withdraw from the interview at any stage before, during, or after the session. In addition, the researcher's contact information and email address were provided for future communication or withdrawal from the study. Participants were further informed of their right to decline answering any

question they did not wish to address. All translators also signed a confidentiality agreement (non-disclosure agreement - NDA) to keep all information confidential and not to keep any records of the interviews. Seven out of eight interviews were conducted with the support of an interpreter translator. The interpreter translated simultaneously the questions and the answers. The interviews had an average duration of one hour. The shortest interview lasted approximately one hour, while the longest interview lasted around one hour and twenty minutes, including introductory conversation and greetings. The audio of the interviews was recorded to ensure accuracy in the data analysis and respect for participants' voices.

4.2.2 Sample

The thesis uses purposive sample. Participants were selected to guarantee diversity whilst being able to contribute with insightful information regarding the research question and study's goal. Therefore, the sample included university students, one politician, female fighters and a key informant (Portuguese activist). The key informant interview enabled an understanding of cultural meanings and cultural differences and provided an important insight into cultural aspects and life standards in Rojava. All participants and key informant agreed voluntarily to be interviewed for the study and were not given any compensation for their participation.

A total of 14 people were approached to be interviewed and did agree to take part. However, due to conditions like different time zones and conflicting schedules (i.e. interpreters' schedule) these interviews were not conducted. As a result, a total of 8 persons were interviewed, from which seven were Kurdish women living in Rojava. The age of the participants varies between 20-47 years old.

4.2.3 Limitations

This interview process faced several limitations related to time constraints, language barriers and financial resources, all of which influenced the research process and data collection.

First, the interview was subject to significant time limitations. The initial research design envisaged conducting fieldwork in Rojava and carrying out in-person interviews with participants. However, due to the limited timeframe of the Master's programme, it was not feasible to travel to the region and conduct extensive fieldwork. Therefore, the interviews had to be conducted online. While online interviewing enabled the continuation of the research, it also presented several challenges. Technical

difficulties and the demanding circumstances of the participants reduced the number of potential interviewees. Many of the women involved in the Kurdish women's movement hold extensive responsibilities and busy schedules, which limited their availability and willingness to participate in online interviews.

A second limitation concerns the language barrier. As the researcher does not speak Kurdish, interpreters were required throughout the interview process. Kurdish-speaking women residing in Germany provided simultaneous interpretation from Kurdish into German, the researcher's native language, during the interviews. Subsequently, the audio recordings were sent to another translator who transcribed the interviews and reviewed the translations. This allowed for the verification and correction of potential inaccuracies and provided an opportunity to clarify meanings that may have been lost during simultaneous interpretation.

Nevertheless, despite these precautions, the use of translation inevitably raises questions concerning meaning, nuance, and interpretation. Certain culturally specific expressions, emotions, or concepts may have been altered or partially lost in the process of translation from Kurdish to German and subsequently into English during the writing of this thesis. Therefore, the findings should be interpreted with an awareness of these limitations.

Finally, financial constraints further restricted the scope of the research. This limitation was partially overcome with limited financial support from the master's programme, which enabled the researcher to financially support the costs of the interpreters.

4.2.4 Data Analysis

The data collected during the interviews was anonymised to protect participants' identity and ensure confidentiality. The audios of the interviews were transcribed by the interpreters to ensure linguistic accuracy and preserve the meaning of participants' statements.

The data was then analysed by identifying recurring themes and different patterns within the participants' discourses with a particular focus on legal and feminist dimensions. For this purpose, the thesis relies on Feminist Critical Discourse Analysis, to reveal the complex and indirect vs direct ways in which gendered assumptions and dominant power structures are created, maintained, negotiated and contested through the participants' discourse (Lazar, 2007). This approach goes beyond simply

analysing texts and conversations for academic purposes. Instead, it recognises that these issues have real social and life consequences for women and men within particular communities whilst contributing to social change (Lazar, 2007).

Feminist Critical Discourse Analysis (FCDA) is inherently interdisciplinary (Lazar, 2007). It brings feminist perspectives into critical language and discourse studies while also demonstrating how linguistic and discourse analysis can be valuable tools for examining issues addressed in gender and women's studies (Lazar, 2007). Unlike other feminist approaches that rely on descriptive discourse analysis, the FCDA provides a well-developed understanding of the connection between social practises and discourse structures and offers a diverse set of analytical tools and methods for detailed analyses of language (Lazar, 2007).

FCDA belongs to emancipatory critical social science, which is dedicated to achieving a just social order through discourse critique (Lazar, 2007). The focus is challenging discourses that reinforce patriarchal structures of power, which privilege men as social group and exclude and disempower women (Lazar, 2007). Discourse is shaped by social practices which are according to the FCDA not neutral but deeply gendered (Lazar, 2007). This operates on two levels. First, gender serves as an interpretive framework through which members of a community understand and organise social practices. Second, gender is a social relation that shapes all other social activities (Lazar, 2007).

The work of feminist scholars can be understood as a form of academic activism, aimed at raising critical awareness through research and teaching. Within this framework, FCDA represents a type of analytical activism, as it examines and theorises gendered discursive practices (Lazar, 2007).

Consequently, research grounded in critical praxis neither claims nor seeks to maintain a neutral position (Lazar, 2007). In response to critics who dismiss explicitly political research as lacking objectivity or scientificity, feminist scholars have questioned the very idea of scientific neutrality, emphasising that all knowledge is socially and historically based on underlying values. Indeed, it can be argued that feminist approaches and FCDA, by taking into account factors such as power relations, ideologies, and social identities elements often neglected in other forms of research offer a more comprehensive and more objective understanding (Lazar, 2007).

In conclusion, this thematic approach enabled the researcher to identify emerging topics and explore intersections between different themes, patterns in the narrative and common circumstances among

participants whilst examining how those themes, patterns and circumstances shaped participants experiences and perspectives.

4. 2.5 Ethical Clearance

In March 2026 the study's design and protocol, along with the interview's protocol, schedule and informed written consent form, were submitted for ethical clearance at the NOVA Law Ethics Committee. Later in May 2026, the study was granted ethical clearance, after providing greater detail and additional information to the NOVA IRB Committee. After the study was granted ethical clearance, the researcher contacted Hana Association, and from that moment on, participants were contacted and invited to take part in the study, and the interviews were scheduled.

Positionality

As a Kurdish researcher, it is important to reflect on my own positionality when writing about the Rojava model and the feminist transformation of law. My interest in this topic is deeply rooted in my own background and experiences. Having grown up within Kurdish culture, I have been familiar from an early age with the history of the Kurdish struggle and with the role of Kurdish women in movements for gender equality and political participation. This personal connection is the primary reason why I chose this research topic and have engaged with it for many years.

Being part of the Kurdish community has also provided me with a deeper understanding of Kurdish culture, social structures, and the historical and political context in which these struggles have developed. This familiarity enables me to better understand many of the cultural, social, and political dynamics that shape the experiences of Kurdish women and the development of the Rojava model. At the same time, my close connection to the subject requires continuous reflexivity throughout the research process. I seek to critically analyse the feminist transformation of law in Rojava through a feminist and anti-colonial perspective while remaining attentive to its complexities, contradictions, and limitations.

5. Key Terms

Throughout this thesis some key terms will be used to identify key elements from the general Kurdish movement and the Women's liberation movement. In particular, it draws on the concept of *Jin, Jiyan, Azadi*, which is derived from the term *Jineoloji*, which challenges gender roles. It also draws on grass-roots democracy principles within a Marxist-Leninist framework, with the goal to lead to democratic confederalism.

The Kurdish movements ideologies are based on a communal, egalitarian social organisation. This resembles the idea of the primitive communism, which is developed by communist scholars like Friedrich Engels (Engels, 1884). The primitive communism has to be developed and overcome within the Marxist principle, from feudalism to finally communism. As a result, linking people together in councils and creating an active and activist citizenship as the alternative to nation-state and capitalist modernity (Knapp et al., 2016). Therefore, the Democratic Confederalism can be described as building a society that administrates itself through small and self-organizing decentralized unit to gain an autonomous society. Every institution is self-administrated and the revolution is involved in every social structure. It is based in diversity and it's not violent like nation-state ideologies. Moreover, Democratic Confederalism does not rely on the nation-state or fixed territorial sovereignty. Instead, it promotes a system of autonomous self-governance that seeks to reduce the state's role in political and social organisation. (Knapp et al., 2016, p. 44).

Another key term is the Women Liberation Ideology, which is built upon women's experiences, analyses and martyrdoms. Important here is, that women want to liberate themselves from patriarchal definitions, where they are just seen as mother, daughter and wife. The Women's Liberation Ideology has five principles: the love for the homeland, free thought and free will, organization, struggle and ethics-aesthetics. The Kurdish word *welatparêzî* means loving the homeland and it is gender neutral. It stands for liberating the lands from colonisation, occupation and militarism. To protect cultures, identities and fight for equality and fight against terror and exploitation within the scope of internationalism is part of the self-defence from the Kurdish women. The second principle *fikra azad, vîna azad* aims to overcome the objectifying of women through capitalist-modernist definitions of moral and society. The third principle, *rêxistinî* is encouraging women to organising themselves in all parts of the life to develop their concepts of liberation and not reproduce male thinking. *Têkoşîn*, the fourth principle, emphasises adaptability, resilience, and change. While theoretical understanding plays

an important role in achieving liberation, revolutionaries must also be prepared to take action, make sacrifices, and create alternatives in practice. The fifth principle, *estetîk* promotes the emancipation of women from patriarchal, capitalist, and colonial definitions of beauty. It redefines beauty as something that is connected to ethics and self-determination. Aesthetics should be grounded in commitments to justice, truth, freedom, and independence. When women embody these values their presence, ideas, communication, and consciousness can positively influence her surroundings, contributing to transform her and the society as a whole (Dirik, 2022).

Jin, Jiyan, Azadî has its roots in the Kurdish women's liberation movement in Northern Kurdistan against the Turkish state in the early 1980s. It means "woman, life, freedom". This slogan is used a lot in Rojava from the Kurdish women and the *Yekîneyên Parastina Jin* (YPJ) there. It illustrates that a free life is not possible without women's freedom and without eliminating discrimination and social inequalities (Radpey, 2023). These three words are interconnected and illustrated that without women's freedom, life would not be possible. So, women have to be part of everyday life and be present in the public spheres and in politics, women cannot be excluded from the society, and women have the right to exist in a broader sense (Deniz, 2024).

Another key term in the feminist Kurdish movement is how gender is viewed. Gender is viewed from a feminist standpoint as a concept of ideological structure into the two groups of men and women characterised by relation of domination and subordination (Scott, 1986). Rooted in perceived biological differences, this system assigns social roles, forms of labor and personal attributes to women and men, although these expectations vary across specific time, space and culture (Scott, 1986). Feminist scholars have challenged the assumption that biological sex corresponds naturally to socially defined gender, arguing instead that both gender and the concept of sex itself are socially constructed (Butler, 1993).

Part II

6. Revolution in Rojava

6.1 Gender perception in the war

Before engaging in the data analysis and the results discussion, it is crucial to frame participants' contribution, by emphasising the gender perception in the revolution in Rojava and the Rojava Model.

The following subsections will enable a better understanding of the participants' discourse in the following sections. For instance, most societies perceive women in war as victims and peacemakers whilst being described as emotional, weak and dependant (Elshtain, 1995, Enloe, 2000).

Simultaneously, most societies describe masculinity as being strong, powerful, rational and autonomous. As many Feminist scholars have pointed out, women are given a more passive role in war and men are seen as the warrior, who protect the women and the nation and define the borders and culture (Nagel, 1998, Enloe, 2000, Tank, 2017). One participant also emphasised that, particularly in the early stages of the revolution, women were perceived as masculine due to carrying weapons and wearing military uniforms, as armed struggle was widely regarded as a predominantly male domain.

The narrative used by media regarding Kurdish women, portrays these women as joining the fight solely for emancipation purposes (Dirik, 2014). To a certain extent this reinforces stereotypes of women as victims and undermines the recognition of Kurdish women's political agency (Dirik, 2014). Therefore, media's tendency to depict Kurdish women's fight as exceptional reproduces pre-existing assumptions that women worldwide and Kurdish women in specific, are passive victims rather than active political actors (Dirik, 2014, Tank, 2017). Thus, portraying Kurdish victims as victims, who try to emancipate themselves by becoming fighters reduces the political agenda alone to the resistance aspect (Knapp et al., 2016). While resistance to the culture or assimilations, is important, the decision to join military units is also part of Kurdish women's ideal of reconstruction. Resistance is presented not as the final goal but as a means of advancing the movement's ideological aims ((Knapp et al., 2016, Tank, 2017).

6.2 The Model of Rojava

The Revolution in Rojava started in July 2012 in Kobane through civil disobedience. A large number of people gathered outside of the government army posts in protest. Few soldiers stationed there withdrew without resistance. The Revolution spread to Afrin and Jazira. January 2014 the three cantons published the Rojava constitution, which is a social contract between different ethnicities and religions (Üstündag, 2016).

The governance structure of each canton consists of two co-presidents, a people's parliament headed by a president, and two vice-presidents. These positions, along with ministry officials, are selected by the Movement for a Democratic Society (TEV-DEM), a coalition of political actors that has been

instrumental in the revolution. The composition of the canton governments is designed to reflect political, ethnic, and religious diversity while ensuring equal representation of women and men in leadership roles.

Assemblies, communes, and academies play a crucial role within the system, forming a third decision-making structure of decision-making in relation to production, social reproduction, and collective defence. Through these institutions the localities will maintain their autonomy against the canton governments and take over the function, so that there is no need for a state (Üstündag, 2016).

The YPG and YPJ self-defence forces are primarily tasked with protecting Rojava against threats from the Syrian state and Islamist groups, including al-Nusra and ISIS. They protected the Yazidis during the ISIS attacks in Iraq and did the evacuation. By undertaking these actions, the forces showed their transnational defensive role and gained broader legitimacy among diverse communities (Üstündag, 2016).

In Rojava, education through pedagogical practice is widely seen as a fundamental component of a material revolution. According to revolutionary actors, decades of colonial domination and occupation shaped Syrian Kurds' identity, which is defined as being alienated and self-interested. Education helps to maintain new ethical means which opposite the colonised (hence, imposed) identities (Üstündag, 2016, p. 206).

In the following chapters the thesis will outline all key emerging topics mentioned by participants and pivotal for the thesis goal and research. Furthermore, the last section will discuss those same topics in light of the research question. To do so it is important to bear in mind the context of the revolution in Rojava, the gender perception in the war and the Rojava model to better understand each participants' contribution.

Part III

7. Results

This chapter analyses the interviews conducted; to bring light to the perspectives of Kurdish women on the Kurdish women's movement and how can feminism promote a legal reform. The goal is to analyse the depth and complexity of the feminist transformation in Rojava, whilst also revealing the influence

of social and cultural factors on community life there. From the data collected during the interviews different topics have emerged, such as women's liberation in light of *Jineoloji*, the life before and after the Revolution, the Role of YPJ, the aims and impacts of the Revolution, the struggles and structures in Rojava, the best way to support this movement and critics on western feminism and capitalism. In the following subsections, the thesis analyses each emerging topic relevant to the research question.

7.1 Life before the Revolution

Each participant shared details about their life before the Revolution. Participant 1 stated, that she went to school and also worked in culture and artistic works (Interview #1). Participant 2, although did not go into detail, did mention she had a very restricted life, back then (Interview #2). Participant 3 and participant 4 both stated, they went to school, but the lessons were in Arabic (Interview #3 & Interview #4). Only after the revolution were they and all students able to study in Kurdish (Interview #3).

Similarly to participant 2, hurdles and difficulties in life, including war, were mentioned by participant 3 as being part of daily life before the revolution (Interview #3). Likewise, participant 4 described life before the revolution as very restricted, particularly in terms of housework (Interview #4). She had to stay at home and did not play a significant role within the family. Her goal in life, back then, was simply to get married and have children, and it was very much limited to her existing (physically) as a woman, she was playing a role solely as a 'body', not as a subject/ active citizen within society (Interview #4). Although she was able to go to school, up to class 9, her life was still very restricted outside of school when it came to leaving the house or having other social contacts (Interview #4).

In contrast, participant 5 explains that life before the revolution was also very, very lovely (Interview #5). She lived in Amude and everything was very natural (Interview #5). Participant 6 explains that she was influenced by religion through her friends and at school, and wore a hijab for 15 years (Interview #6). As a result, she was very much under the influence of religion (Interview #6). Otherwise, she had been able to lead a relatively normal life, in which she was able to work despite the prevailing feudal system (Interview #6). Participant 7 described her professional career shifting to the outbreak of the war. She explained that she had initially worked in a technical position under the previous regime before leaving that role when the conflict began. She subsequently worked as a teacher for two to three years, after which she became involved in the activities of the Center for Strategic Studies (NLS). This engagement eventually led her to *Jineoloji* (Interview #7). Participant 8 explained that he had lived in

his small town in Portugal and had obtained his high school qualification there. However, he had already been interested in politics before he came into contact with the Kurdish Movement (Interview #8).

7.2. Motivation reasons

Secondly, participants were asked what had influenced their decision to become politically or socially active in the Kurdish women movement. Participants 1, 2 and 4 described their decision to join the YPJ as a necessity:

“...I saw the attacks on my homeland, I saw the war, and it felt as though I had to join. And that’s why it was such an easy decision for me to join the YPJ. There was simply far too much war and too many attacks, and I wanted to do something for my homeland.” (Interview #1, [00:06:52])

Interviewees #1, #2 and #4 strongly emphasised that what has influenced them most is the fact that there have been massacres, attacks and war against the population and their homeland, and that they wish to protect their homeland and uphold humanity (Interviews #1 & #2 & #4):

Participant 1 stated:

“As Daesh continued to develop and spread, we were able to compare the situation of women in the Arab areas with that of women in the Kurdish areas... And we could see there that, in the areas Daesh had taken over, the very essence and voice of women had simply ceased to exist. The women were all veiled in their hijabs and so on and so forth. In other words, they were actually trying to kill women, to eradicate women’s very existence there. And exactly, the thing is, we saw how this was being done to women. And so, as women ourselves, we said to one another that we had to put a stop to this, and we joined the cause” (Interview #1).

Participant 2:

„What influenced me most of all were the actual massacres, witnessing people killing other people for no reason. And the fact that I simply wanted to preserve my humanity. And the second thing was the feeling that had a profound effect on me: finally feeling empowered as a woman. And that’s why it always felt so right and important to me to take part in the YPJ units“ (Interview #2).

Participant 4:

„This was an ontological attack, your very existence was under threat. At the start, I was very young. It was about living in my own village and wanting to protect it, and then others joined in, so I thought, why not me too? I can do that as well. The decision to defend ourselves came to me first, and then the current situation arose where ISIS attacked. By then, the decision to defend ourselves was already firm. We will protect our village, our neighbours and their homes. If we hadn't done so, we would have been wiped out. It was an absolute necessity. ISIS engages in inhumane practices, which they have also carried out against the Kurds. It was also a matter of moral defence. We had to take a stand against the atrocities committed by ISIS. We had no moral choice, because one must defend what is right, we were compelled to act against ISIS's inhumane acts, but we'd already made that decision beforehand“ (Interview #4).

Participant 2 also explained that she felt, as a woman, she was finally a force to be reckoned with, and that was why she wanted to join the YPJ (Interview #2). Meanwhile, participant 4 focused on Kurdish identity. She explained that, although they were aware of their Kurdish identity, they were unable to express it openly due to restrictions imposed by the regime. (Interview #4). And this situation had a huge impact on her life, the fact that Kurdish people had absolutely no freedom. For instance, Kurdish people, could not speak their own language, use their own names or wear their own clothes (Interview #4). According to the same interviewee, no aspect of Kurdish cultural identity was allowed (Interview #4). With the revolution there was a stronger sense of awareness of the Kurdish identity and ever since then she has wanted to defend it and live it out (Interview #4):

„We just knew that we were Kurds, but we couldn't live that out. And that situation had a huge impact on my life, the fact that we had absolutely no freedom: we couldn't speak our own language, use our own names or wear our own clothes; in short, we weren't allowed to express any aspect of our cultural identity. And then the revolution back in 2012 and 2013 simply led to me feeling this sense of awareness and this national identity even more strongly“ (Interview #4).

Similarly, for both participants 3 and 5, students at Rojava University, the war was also a reason to get involved in the revolution. Witnessing the attacks and the war has spurred them on to seek a solution (Interview #3 and #5). For instance, participant 3 emphasised that her own personal experience of fleeing her hometown to escape the attacks has influenced her the most (Interview #3):

“I was particularly influenced by my own experience of having to flee. I had to flee from Haseke at the time. Back then, we had to head towards Qamislo, Amude, or even into the villages, and yes, that definitely made me want to become more active, both politically and socially” (Interview #3).

Furthermore, participants 6 and 7 have had experiences in their work that have influenced their decision to take part in the revolution. Participant 6 explained that she had her first experience with the reality of politics and society and their issues at the city council, where she underwent a transformation from being a very religious person, who wore a hijab to her now political engaged self. She worked alongside a man as co-chair and was involved in political and social work, which included academies that taught a course on democracy, politics and society. This work is very much a social endeavour, because it is there that politics is actually shaped in conjunction with society and one comes face to face with society. As part of this work, there were also specialised training programmes, such as the academy, which covered a wide range of topics and not only brought about personal change in Participant 6 and others, but also brought about change in the fields of society and politics. (Interviewee #6). Participant 7 emphasised that the more she became involved in politics, the more she realised that women’s power is much greater and that this power must be demonstrated (Interview #7). This is possible in the revolution through the various spheres in Rojava, where women can assert themselves and empower others (Interview #7):

“I myself worked in the political field, in fact, the deeper you are in the political field, the more you recognize that women's power is also greater. As women, we need to establish our own autonomy in research and education. This is why Jineolojî is important to me. In other words, for women to see themselves as a strength, in writing, in research, in education, with a female mind, with a female method, this is very meaningful” (Interview #7).

“A place where women find their power and at the same time give power to the women around them” (Interview #7).

The Portuguese activist, participant 8, learnt about anarchism and the Kurdish movement from books whilst still a young adult. As an internationalist, he wanted to see Rojava for himself and was able to travel there through contacts at *Plataforma Curdistão* (Interviewee #8). His frustration at the situation and the lack of awareness regarding this movement in Lisbon was also a reason for travelling to Rojava in 2021, ten years after the revolution start (Interview #8).

7.3 Roles in the Movement

Next, the conversation turned to the roles within the Movement. All three YPJ members hold leadership positions within the YPJ (Interviews #1 and #2 and #4). Participants 1 and 4 are commanders and lead a battalion comprising a total of 250 women (Interviews #1 and #4). They went on explaining the structure and their tasks within the military organisation.

7.3.1 The YPJ structures

According to participant 1, YPJ only accepts female fighters aged 18 and over (Interview #1). There are certain cases of extreme vulnerability, when YPJ steps in to protect young women facing problems within her family, including, for instance, suspicion of an attempt of honour killing. In such cases, regardless of her age, these young women would be protected by YPJ in their facilities from their families (Interviews #1 and #3). The YPJ currently has 2000 Members and is very international (Interview #1), including female fighters from different nationalities, such as Armenian, Arab and Syrian women in its ranks (Interview #4).

Female commanders are part of the Military Council, which consists of 20 female commanders, each of whom is responsible for a battalion. This Council is responsible for making decisions concerning the YPG or on behalf of the YPG when it comes to the system and order, as well as when fundamental changes are required. A conference is held every two years. This is a conference in which only members of the YPJ may take part. At this conference, the work carried out over the previous two years is assessed and plans are drawn up for the next two years. One must be a member of the conference in order to be elected to the Council. Despite her position as a commander, military decisions are not taken alone. The commanders always consult those of a higher rank than themselves, as well as their own fighters in the battalion, to seek their opinions (Interview #1). The commanders' responsibilities cover all aspects such as training, education and guidance regarding the education of women and women specific issues (Interviews #1 and #2). Other tasks include expanding the YPJ units and looking after the women (Interview #4).

Preparation then takes place within the YPJ. This preparation consists entirely of training in combat techniques as well as political education. So, first of all, there is a basic training course which lasts two months. Then there are various other specialist areas, such as training in weapons or combat styles, which you can focus on. Each person is trained accordingly. And then there is the School of Offensive

Warfare (Interview # 1) And throughout all these training programmes, there's always psychological training as well. That means: what defines the psychology of war? What is it? And how can you prepare for war? For example, how to prepare for a war situation and get used to the sounds of the battlefield (Interviews #1 & #4).

The ideological education is also important alongside with the military preparation and takes a couple of months. This basic training combines both ideological and military aspects. It simply lays the foundations for basic knowledge. And that includes basic knowledge of gender issues and developing an awareness of women's issues. During this basic training, it is important to explore in greater depth what one is actually fighting for. Because many people simply turn up knowing what they are against, but not exactly what they are actually fighting for. In other words, they know they have to defend themselves, but they lack a deeper analysis of what is actually needed to bring about social change (Interview #4).

Empowering and preparing women to join the armed resistance was based, even before technical and military training, primarily on a profound ideological and philosophical education. The focus here is on liberating the mind, overcoming the concept of "voluntary servitude" and rebuilding women's self-confidence and the reclaiming of women's lost history. This took place within the framework of specialised intellectual academies, where topics such as the sociology of freedom, the history of liberation movements and the concept of legitimate defence were discussed. Furthermore, women received comprehensive organisational and social support; this took the form of the establishment of self-defence committees and people's communes. These structures functioned as a strong social safety net and ensured that women's participation in the resistance was not confined to mere isolated individual initiatives, but became a decision supported by the population and the relevant structures (Interview #6).

Alongside of YPJ there is also the *Yekîneyên Parastina Gel* (YPG) and *Hêzên Antî Teror* (HAT), the Anti-Terror-Force (Interview #8).

There are various lines on the battlefield. There is the front line, made up of those fighting at the very front. Then there is the second line, which is responsible for planning. It also organises how troops are to move. And then there is the rearmost line, the rear line. On the rear line, you can only hear the sounds of battle and do not actively take part in the fighting (Interview #1):

„During the first operation, I wasn't on the front line. There are several fronts. That means there's the first front, which is made up of those actually fighting at the very front. Then there's the second front. That's the front responsible for planning, as well as organising how they should move. And then there's the rearmost line, the last front. During my first operation, I was only on the rear line. That means there wasn't really an attack from our side, we just heard the sounds of the battle. And the second time, I was in the planning group – so I still wasn't on the very front line. Last time, I took part in the fighting. But that wasn't a head-on clash, as you know, because it was simply a battle or a war involving heavy weapons and heavy artillery, such as aeroplanes, drones and rocket launchers“ (Interview #1).

The YPJ was the first organisation to take action and ensure equality, and as such had a major influence. They first brought about change in the military sphere, and then in the political and cultural spheres as well (Interview #4).

7.3.2 Other roles within the Movement

Two other participants are studying in the Rojava university social sciences and see their role in as gaining a better understanding of society and people, and later working within Rojava's institutions (Interviews #3 & #5).

Participant 6 is a politician who is studying political science at the University of Rojava. She is a member of Kongra Star and has worked for many organisations and councils. She has played a leading role in the diplomatic and social aspects of women's community work. She has also been involved in digital media and public relations work for Rojava. As Minister for Women's Affairs, she addressed social issues as well as issues specific to women, such as violence against women, femicide and the problems faced by orphans. She was primarily active in the social sector (Interview# 6). She is a member of the Syrian Women's Council and is responsible for the Middle East and Northern Syria. She is also a member of the World Women's Council, where she represents the Kurdistan Coordination. Kongra Star also has a presence in Europe, where information is distributed in multiple languages (Interview #6).

Another participant is a member of the *Jineoloji* Academy and is currently working in the village of *Jinwar* (Interview #7). In the *Jinwar* center work is done on education, research and discussions on the commune (Interview #7).

Participant 8 is an internationalist originally from Portugal who lived in Rojava from 2021 to 2024. Initially, he learnt the language there and then joined the first-aid unit. He learnt how to administer first aid and went on to pass this knowledge on to the people of Rojava, while also treating them. Whilst living in a commune with six or more people, he immersed himself in the culture and society of Rojava. He met many Kurdish families and made friends with the Kurds there. He is still in contact with his friends in Rojava, as well as with other internationalists and combatants and is involved in the Kurdish movement in Europe. Since January 2026, maintaining contact with the people of Rojava has become much more difficult, he has lost a few friends (Interview #8).

7. 4. Meanings of Self- Defence

Furthermore, participants share about the means of self-defence especially against ISIS (Interviews #1 & #2 & #4 & #5 & #6 & #7).

As ISIS continued to develop and expand, it became possible to compare the situation of women in Arab areas with that of women in Kurdish areas. The women were all veiled in their hijabs. In other words, an attempt was being made to destroy women, to eradicate their very existence there. And so, as women, they said they had to put an end to this and joined the cause. Participant 1 especially spoke about the Arab women who then came to the areas controlled by the YPJ took off their hijabs and threw them on the ground. And that's when the YPJ fighters realised: this is hope. That's where they found hope, and then they saw that this was the right side. And that's exactly why they joined the YPJ (Interview #1):

“As Daesh continued to develop and spread, we were able to compare the situation of women in the Arab-populated areas with that of women in the Kurdish-populated areas. And the very first areas that Daesh primarily targeted were, of course, Raqqa, Tabqa, Tal Hamis, Tell Brak and Manbij. These were the towns where they exerted their influence. And we could see there that, in the areas Daesh had captured, the very presence and voice of women had simply ceased to exist. The women were all veiled in their hijabs and so on and so forth. In other words, they were actually trying to kill women, to eradicate women's very existence there. And exactly, the thing is, we saw how this was being done to

women. And so, as women ourselves, we said to one another that we had to put a stop to this, and we joined up. And yes, the YPJ, we saw what was happening to the women. The Arab women who then came into the areas under YPJ control. And these women took off their hijabs and threw them on the ground. And that's when we knew: that's the hope. That's where we found our hope. And then we saw: this is the right side. And exactly, and that's why we joined them there too" (Interview #1).

They emphasise that, whilst taking part in the revolution, they face many difficulties, but do not give up, as mentioned by Participant 1:

"I've now been part of this revolution for ten years. And first and foremost, I have to say, it's not that easy, because joining this struggle also means distancing yourself from many things, like your civilian life, for example. And that can be very difficult at times. In other words, it requires a great deal of willpower. But I'm also talking about difficulties such as hunger, thirst, bad weather conditions, feeling the cold, it being too hot because you're in the desert, and so on and so forth. But at the same time, I have to say, it simply fills you with a great sense of pride and morale. That's the source of my morale. And for me, it's become a habit by now. I mean, I couldn't possibly stop fighting now, or I couldn't even imagine not being part of it any more." (Interview #1 [00:39:04])

Furthermore, the same participant stressed, that self-education is important for self-defence, so that women all over the world can recognise their own power, their own strength. Participant 1 emphasised that a fundamental value for women is developing self-confidence and recognising their own strength (Interview #1). She described self-defence as a natural instinct, comparable to the reflex found in animals, arguing that women should cultivate this capacity in order to protect themselves (Interviews #1 & #2) Beyond physical self-defence, she referred to an inner or core strength that exists within every woman and enables resistance against patriarchal structures. Women should reject the notion that they are inherently weak or inferior and instead recognise their ability to fight for justice. In her view, once women become aware of their own strength, they realise that anything is possible (Interview #1).

But self-defence also means that within the YPJ, it has been learnt and understood that if a woman can defend herself, she can also defend all other women. There is a strong connection between self-defence and the defence of all women. Furthermore, the ability to form one's own will, to make decisions, to assert oneself, to express one's own opinion, and indeed to think independently at all, was only learnt through the work carried out for the revolution (Interview #2).

In this sense, they declare, that the Kurdish women's movement has a fundamental principle of a philosophy of life, in which it is very important to be able to defend oneself, especially as a woman (Interview #2).

But still war and fighting should not be romanticise. Participant 2 explains:

"We don't love waging war, but we say it's a necessity. ... When women fight together, it creates life, it creates spirit, it creates colour and brings vitality. There can be no war, but the struggle will always continue, because the struggle is a form of life constantly questioning, trying to make things better, being in a constant process, that is an important difference between struggle and war" (Interview #2).

Participant 4 adds that it was never a question of launching an attack themselves or romanticising the use of armed force in any way, rather, it was simply a case of self-defence in response to an attack that had been directed at the Kurdish population, who were not permitted to speak their own language or have any sense of identity. Consequently, they find themselves in a position that justifies legitimate self-defence (Interview #4). War is a difficult subject for her because she sees nothing good in bloodshed and is not in favour of war. But in order to defend the people, she is prepared to make sacrifices, and if casualties are incurred in this struggle, it is for the recognition of Kurdish identity and the Kurdish people. She is very proud of her identity. However, she does not want war, she wants recognition and rights. And through the war they are waging, they are making their existence clear, showing that they are here. But this struggle within the YPJ is not separate from the population, rather, it is about the strength of the entire culture and, more broadly, the identity of the Kurdish people. And thanks to this war, which the YPJ has also waged, women now find it much easier to be taken seriously in all areas of society and to play an important role. However, this has also required very great sacrifices. (Interview #4).

The reason for their participation and that of thousands of women lies not merely in legitimate military self-defence, but in a conscious and deliberate response to the reality of war and the necessity of self-defence. For historical reality shows that radical and fascist wars, always target first and foremost the bodies, identities and freedoms of women, in order to exploit them and break the will of society. They are aware that geography plays a decisive role in the defence of their human existence. From this realisation has arisen the urgent need to bring about a genuine social revolution. For self-defence does not merely mean self-defence on a military level, but has a democratising effect on society. To build a

pluralistic, anti-centralist and ecological society in which women's freedom forms the fundamental basis, and to prevent the re-establishment of oppression in all its forms (Interview #6).

Self-defence is a holistic concept, encompassing the intellectual, academic and social spheres. Women must organise themselves in a unified manner and act in accordance with their needs. Women must also be represented in the military in order to enjoy equal rights (Interview #2).

Although the YPJ has a major influence on many girls and women in Rojava, Rojava is defended not only by weapons, but also through education. That is why studying, furthering one's education and learning are the greatest weapons (Interview #5). The women's movement has managed to do a great deal for the future of young women in all areas. It is particularly important that women pursue higher education and assert their rights in this context, so that they can play a greater role in shaping the future of Rojava, especially if more women go on to study. And that is precisely one of the most important things: it is not just about fighting with weapons, but above all about them acquiring knowledge. This will be the most important factor for Rojava's future, and major strides are already being made in this direction (Interview #5). Education is an important aspect of life in Rojava. During their studies, they learn how society functions and what it actually is. This changes people and helps them to develop further. After all, greater freedom is achieved through knowledge, not just through weapons (Interview #5).

Struggle is essential for the Kurdish society in Rojava. Kurds are attacked in their existential, scientific, intellectual and physical terms, to the point of being killed. Therefore, self-defence is essential and involves the struggle with weapons, but not only the military struggle is important, also the one for their language, thoughts and existence as Kurdish people (Interview #7).

Also, in Kongra Star great importance is attached to the right to self-defence. This means that everyone must be prepared to defend themselves. But this does not just mean using a weapon; it means protecting society whenever danger arises. However, if necessary, they must also resort to using weapons. Because in Syria, there is a constant risk of being attacked. That is why defence is simply fundamental. Because the Kurds have suffered massacres for years. As a result of these massacres, they have had to protect themselves (Interview #6).

They have experienced a great deal of war, and this has shaped them to defend themselves, as Participant 6 explains:

„We cannot live a single day here in peace, not a single day. We are constantly under attack. Today, it is more important than ever to stay on our feet, to remain active. What really affected me was that, for three or four years, Turkish drones were actually flying over our women's compounds. Some of our friends were also killed by drones, so it was important for us not to give up, to strengthen our spirit, to strengthen our ideology. To keep going, time and again. What we witnessed was, after all, friends dying right before our eyes. And what was always important to us was not to give up hope, to strengthen our spirit and the power of our ideology. To keep going. But what we witnessed certainly had a huge impact“ (Interview #6 [00:48:22]).

For Participant 6, the struggle has a profound philosophical significance centred on the concept of „just defence“ - a concept that stands in contrast to capitalist ‘militarism’ or the tendency towards domination. Classical militarism is an instrument of power aimed at imposing destruction and subjugation upon the population; self-defence, on the other hand, is a natural and biological right that serves to protect life and existence, comparable to the nature of a rose defending its own existence. Throughout history, as in the global conflicts of the present day, it has always been women and children who have borne the brunt of the wars waged by men. In the face of this bitter realisation, it is no longer acceptable for women to cede responsibility for their own defence and for shaping their own destiny to men or patriarchal systems (Interview 6#). Therefore:

„Taking up arms and organizing self-defence represents a declaration of women's sovereignty over their own decisions and, at the same time, a transformation of women: from beings who ‘need protection’ to a shaping force that ‘protects’ society as a whole“ (Interview#6).

Another meaning of self-defence is that of social coexistence. To resist is to think in terms of society, to understand what it means to be part of a society, and to organise, defend and act accordingly. This sense of community is about groups living a communal life together. In a society, there aren't so many problems, because when everyone talks to one another about their problems, answers and solutions can be found. And that is what society is all about. But it's also important to say that Rojava is not a backward society, but rather a very open one, which differs greatly from Europe. This is particularly true when it comes to social coexistence, which is very important in Rojava. Understanding what society is all about is far more important than being productive and working all the time (Interview #5).

7. 5. Changes brought by the revolution

Over the 15 years of defending Syria and Rojava, a number of achievements have been made, such as the values upheld in Rojava and the areas administered by the Kurds (Interview #1).

Since the start of the revolution, the situation in Northern Syria has improved considerably, because women's rights are now recognised and have been greatly strengthened by the women-centred institutions in Rojava. This applies across all areas, whether in self-defence, in the cultural sphere, in religion or in society. Women's rights have emerged everywhere (Interview #3).

Furthermore, family life has changed. Participant 3 is now treated on an equal footing with her brother. Society's attitudes and mindset have changed, and as a result, she and her brother enjoy greater equality than before. Before the revolution, the way of life was heavily shaped by the regime and very restrictive. This influence of the regime's way of thinking still exists amongst the people, but it has diminished considerably. This is particularly true with regard to feudalism (Interview #3).

Society's mindset still needs to change further. This is now changing with each generation, because every generation is gradually moving away from this state-centred way of thinking and mindset, and with it, the patriarchal and feudal approach. Nevertheless, society's mindset still needs to change very, very significantly (Interview #3).

The women's movement has succeeded in promoting women's rights within society, for the sake of women's future and for future generations. And it has ensured that, within society, women in particular are highly valued and have rights (Interview #3).

The mindset and the women itself changed through increasing the knowledge about women. The way of thinking, the decision-making strength through participating in the women's structures in Rojava. Women found their power (Interview #7). Also, participant 8 describes a change of his mindset after returning from Rojava back to Portugal. Whereas he had previously experienced feelings of frustration and hopelessness while living in Portugal, his experiences in Rojava fostered a more hopeful outlook. Despite recognising the movement's internal contradictions and ongoing challenges, the people in Rojava emphasise that its enduring resilience and commitment to resistance inspired him and have him feel optimism for the movement in Rojava. He sees similarities between Rojava and the culture of southern Portugal. As for the rest of Portugal, he notes that people in Portugal are more isolated and

individualistic. The Kurds in Rojava have a communal mindset: they help one another and socialise with others, and this mindset helps to sustain the revolution (Interview #8).

The establishment of self-defence units and, more generally, military institutions was a very important step, because it has, above all, changed the nature of women's lives. They have become stronger, they have become more self-confident, and women have thus made huge strides. They are free to take part in everything if they wish, including self-defence. And the strength of women was particularly evident in the war against IS, because IS feared women above all else, and women have taken on a very strong role in self-defence. And that is the very best thing that could have happened to Rojava (Interview #5).

Also, Participant 4, spoke about the establishment of the YPJ. In the beginning, there was only the YPG, the autonomous women's units did not yet exist. It was only through the formation of the YPJ that she came to recognise women's strength, and she demonstrated this strength by being one of those who fought on the front line, showing that women can and do play an important role in every other aspect of society as well. Through this, she gained self-determination and self-confidence (Interview #4). She further talks about the changes she has undergone personally, as well as the changes in society. There is a huge difference in her awareness before and after joining. The political and military work has had a profound impact on her. She also sees a significant development and a marked difference in her character, from someone who lacked self-confidence and had no experience whatsoever, to someone who knows what it means to stand up for herself and defend herself. She has gained a lot of experience through this work. Not only at the military level, in terms of weapons, strategies and manoeuvres, but also intellectually, she has noted significant progress. Particularly in terms of gender awareness (Interview #4).

However, major changes have also taken place within society. Namely, women have earned great significance and recognition in this revolution and have acquired a wealth of universal knowledge on many different topics (Interview #4). Before the revolution, life was very repressive, Kurds were unable to live in accordance with their identity or nature. They were not recognised as Kurds in any way whatsoever. Currently, there have been huge changes, because society realises that it is defending its own children. Kurds can speak their own language, wear traditional dress in public and celebrate their traditional festivals. This has become possible, and women have played a vital role in ensuring that their cultural and Kurdish identity can be expressed and lived out (Interview #4).

Furthermore, the new generation can benefit from the women's movement in Rojava to date, because a great many organisations and associations have been founded, and authority and recognition for women have been established in all areas of society. Through their own projects, through their work, by expressing their own opinions, and by demonstrating and asserting their own will, women have proven their existence with their own cultural identity, but also alongside other women, Arab women, Syrian women. Many young people also take part in these associations or projects. For the YPJ, it is not about everyone taking part militarily, but about all women participating in an area of society that they personally prefer, and in this way helping to reshape society. The YPJ trains mothers, as well as children and young people, all women in society. In the past, when women were organizing themselves, they were seen as authoritarian and as men. Now, however, women can truly be themselves - as women. The YPJ provides women with a space and gives them courage and authority. So, according to participant 4, this women's movement has achieved this in recent years and is passing it on to the new generation (Interview #4).

In addition, the current struggle is laying the foundations for a multifaceted consolidation and a broad social renaissance that will change the course of history for future generations. They are not demanding mere supporting roles within the existing system, rather, they are breaking through the stereotypes and traditions that have kept women trapped in a subordinate biological and social role for centuries. What they are bequeathing to future generations is a unified legacy of institutions, laws, academic establishments and, above all, a legacy of faith and dignity. They have proven that women can fight on military fronts, lead communities and represent political institutions. Thus, future generations will be born into a social environment and climate in which women's leadership is not regarded as an exception or a miracle, but as a natural right and an indisputable fact of everyday life (Interview #6).

The revolution in Rojava has encompassed many areas: women's issues, society and political leadership. Everyone has worked for the revolution within their own sphere. Everyone in Rojava has the right to discuss politics and to participate in politics. In the rest of Syria, it is not possible to talk about politics, because otherwise one would have to flee into exile. The 50 % rule, stipulating that women must also make up half of those represented in politics, was a major achievement. Another important point is that the dialogue currently taking place must be conducted with women. That the defence of women must always take place (Interview #6).

Moreover, the understanding of women's freedom has changed. Participant 6 used to think that freedom was solely linked to a woman's work, whether she could work, pursue an education or simply stay at home. Now she realises that, when it comes to being a woman, what matters is getting to know and understand one another, and actually forming a connection from that. The realisation that women can connect with one another has had a profound influence on her and shaped her character. She has experienced the greatest change in the sense that women no longer orient themselves towards men (Interview #6).

Participant 6 didn't simply take off her headscarf overnight, as wearing it was also a matter of conviction. However, once she was at the academy and had learnt more about women's freedom, she began to think about it more deeply. She asked herself whether a woman's freedom is actually tied to wearing a headscarf or not. She actually came to the conclusion that a woman's free will is taken away by it. And that a woman's freedom is also restricted by it. And that independence is incompatible with wearing a headscarf (Interview #6).

Participant 8 stresses, that the women struggle and culture in Rojava are really developed in Rojava and that the women there are really impressive. Earlier they were not able to divorce, now they are, this is a very big accomplishment (Interview #8).

Since childcare services, such as kindergartens and nurseries are not existing, people in Rojava are relaying on family for caregiving. As a consequence, many women leave the work during pregnancy and taking responsibility for domestic and care work. At the same time, the significant progress achieved by the women's movement in Rojava, particularly in expanding women's rights and opportunities, is impressive according to participant 8. Examples include women's increased ability to divorce, their active participation in education and politics. Despite facing fetishisation from the media and other actors, the interviewee emphasizes that their achievements represent a remarkable accomplishment (Interview #8).

7.6 *Jineoloji*

Jineoloji is seen as a science and is described as follow by the *Jineoloji* academy member:

“We study the existence of women, the history of women, and the society of women. Because we analyze society, we discuss it extensively. We study all the fields, including family and sociology. We don't just study women, we study society in general” (Interview #7 [18:03-21:20]).

„Jineoloji doesn't just study women, but studies society in general through the eyes of women. It analyzes not only women's rights, but also true unity” (Interview #7 [21:34-22:05]).

One important part of *Jineoloji* is *Hevjiyana Azad*, that means free living together. Life should be seen as a unity. Women and men are accepted as beings, who should life together in a free society, where both are granted with freedom. Living in freedom is not something, what should be just intended to benefit, but also men. This is also taught to the men in the *Jineoloji* academies (Interview #7).

Furthermore, equality is an important aspect in Rojava and, according to Participant 2, must be viewed in a profound and universal manner. All of life is based on dialectics, and there are always pairs of opposites, such as water and fire, black and white, society and the individual. In other words, things that belong together and cannot exist without one another, yet are nevertheless in a state of tension with one another. Applied to society, this shows that there cannot be ultimate equality; nor will there ever be, nor is there any need for it. Women and men do not have to be exactly the same, but it is important that, whilst acknowledging their differences, they organise themselves in such a way that they are equal. And this means that, for social equality, there must be organised structures at all levels of society which express the will of both men and women (Interview #2).

Changes and new issues are arising in the families over the past years. Love, gender violation, domestic violence and murder are discussed in the *Jineoloji* academy. This issues and other social problems are grounded in the relationship between women and men. Through discussion and researching, attempts are being made to rebuild the relationship between men and women. Kurds believe in fate and regard the relationship between men and women as the natural order of things. However, they must understand that people can change, and consider what the relationship was like in the past and exactly how it is possible to live together with the opposite sex today (Interview #7).

Participant 2 stated that the most important thing is not actually armed struggle at all, but rather that, first and foremost, women must get to know themselves and develop their personality and strength of character, because what really matters is willpower and that must be strengthened and deepened

through education, whilst women must get to know themselves. Their own history, their own language, their own identity. That is why it is not a good idea for women to join the military straight away, instead, they should first familiarise themselves with other structures from an ideological perspective and build up and strengthen their willpower (Interview #2).

Women need rights and have had to fight very hard to secure them in the first place. That is simply the way society is, but what is essential is that women are able to fulfil their roles, that they are recognised, that they are allowed to defend themselves, and that they also have the right to participate in all aspects of social life and this has certainly been evident in Rojava (Interview #2).

In order for women's determination to be recognised at all, they had to prove themselves time and again and demonstrate that they, too, were capable of defending themselves militarily. And she said that women's determination is only taken seriously once they can prove it. She also said that women have had to fight hard for this, whether in the sphere of community work or in leadership roles. And the fact that this is now a reality is absolutely essential and vital for equality (Interview #2).

People shouldn't be afraid of having more responsibility or of having their own rights. Because everyone, whether women, children or men needs their own rights within society. And most importantly no one should have more rights than anyone else (Interview #3). She highlights the importance of the participation of women in society and stated that:

"Women must certainly be protected, and they need to play an important role within society. This is the only way to ensure a healthy society, and this is true everywhere in the world, including in Europe and elsewhere. Women certainly need rights and must, so to speak, take on a role within society. Only in this way can such a society exist" (Interview #3).

The struggle of women in Rojava is to ensure that all women can participate in every sphere, whether in politics, society or the military, everywhere. And it is a huge step towards social and political change (Interview #5). In order to achieve gender equality, we need to gain a better understanding of women's circumstances. It would be a very important step forward, particularly for girls, if more thought were given to their future, whether they can choose different paths, whether they can go to university. This is important, as is the need for women to have greater freedom (Interview #5).

In this context, participant 5 is referring not only to physical freedom but also to political freedom, which can be achieved through cooperation between women and men:

“It is very, very important that women are also politically free and fight for that, for political freedom and freedom in general ... Women’s thoughts are often more beautiful than men’s. And yet, women and men must also work together to achieve this freedom together. Because one simply cannot exist without the other” (Interview #5).

She emphasises once again how important cooperation between women and men is:

“It is essential that we work together, because only in this way can we build a life together. Nor should we lead separate lives from one another. It will always be the case that men sometimes hold different views, but women have the strength to foster justice, solidarity and social cohesion. And that is precisely why we must work together, because ultimately, it is about building a life that we share.” (Interview #5).

However, despite this positive change brought about by the YPJ and the women’s movement, further changes are still needed. The most important of these is absolute equality, alongside the democratisation, politicisation and, indeed, moralisation of society. Gender justice and equality are fundamental to the entire social structure. Men and women complement one another, and that is why all women in society must be able to hold roles and functions on an equal footing. The YPJ’s struggle for equality and justice is also driven by this principle, as they proceed from the premise that women play a central role within society in bringing about change and democratisation. Consequently, achieving gender equality will enable us to better overcome a great many problems within society. In this regard, it is important that the distinction between the sexes must change. Hierarchies must be dismantled and systematic equality must be established. The practice of excluding women from society on religious or other grounds must come to an end (Interview #4).

Jineoloji encourages women to establish their own autonomy in research and education. Women should see their own strength in writing, in research and in education. Their female mind and method should be shown through this works (Interview #7). Moreover, women are part of art and culture in Rojava. They are writing poems and develop themselves in the cultural sphere because *“a society without art becomes meaningless”* (Interview #7 [52:20-53:24]). To protect their art and the existence of women in

all aspects, they are organising themselves. Therefore, they are also writing books, like participant 7 (Interview 7).

Feminist movements have fought for their rights and, in doing so, have come to recognise their own strength (Interview #2). The fight for women started here (Interview #7).

The women in Rojava have great respect for the achievements of feminists (Interview #2 & #6). It is an important concept (Interview #4). The feminists' struggle clearly demonstrates how women have historically stood up for themselves and fought to secure important rights (Interview #2). They also consider the ideas of feminist scholars like Simone de Beauvoir and return to feminism as a main source. Feminism is embracing all women in the world and stands for sisterhood, what is also a fundamental symbol for *Jineoloji*. It is important for the Kurdish women's movement, that women can stand on their own feet. Participant 7 emphasises: *"That every woman struggles according to her society, in her own way"* (Interview #7, [13:48-16:00]).

Before the revolution in Rojava, Kurdish women had little understanding of, or knowledge about, women around the world. With the establishment of women's organisations and the creation of autonomous educational institutions and academies, it became clear that an important part of their education is the struggle of women worldwide, including feminism. They see themselves as the heirs to the legacy of women activists around the world (Interview #6).

However, there is also criticism levelled at feminism. Feminist groups need to organise themselves much more holistically in everyday life, rather than merely holding a few protests and organising a few campaigns (Interview #2).

According to Participant 2, 4, 6 and 7, the Kurdish women's movement and the feminist movement are not the same (Interview #2 & #4 & #6 & #7). The two movements are also geographically distant from one another (Interview #2). Moreover, the YPJ does not define itself as feminist. It sees feminism as a concept imposed from outside. Feminism is, rather, a Western concept (Interview #4). *Jineoloji* is not about liberal feminism - in the sense that, once the individual is free, nothing else matters. That is why they do not refer to it as feminism. It is about being oneself. This sense of self must be rooted in a cultural and historical identity and cannot be detached from it. They are happy to share this awareness with all women, but are also keen to learn from them. They are not against feminism; they simply have

a different understanding of it (Interview #4). Furthermore, the YPJ is more of a military organisation, whereas feminists do not actually have any military structures (Interview #2).

For the YPJ, the concept of the free woman is crucial. That is why the YPJ does not describe its ideology as feminism. They oppose the liberal understanding of freedom, which they associate with Western feminism. For them, it is not merely a question of women, as individuals, living as they please and denying their own identity. Rather, the primary aim is for all women to be liberated, to live freely, or to liberate themselves. But above all, it is about being able to live in harmony with their own identity and their social identity (Interview #4). Participant 4 describes the liberation Ideology of *Jineoloji*:

„A free woman must also create a free society. Or rather, the two are part of a dialectic, a society cannot be free without women, and a woman cannot exist without fighting for a liberated society“ (Interview #4).

They criticise the nature of feminism as a social movement. They criticise the influence of capitalism on feminism, and the influence of individualism on feminism. And they point out that feminism has not been accessible to the whole of society or worldwide. The women in Rojava, however, see themselves as its heirs. They have realised that there are theories within feminism that give them strength, but also some that do not quite fit their society. Nor can these theories be adapted to Rojava's society. They therefore want to explore how they can build on these theories. They want to explore how they can supplement the theories that do not fit their society, so that these theories are truly made accessible to society and do not remain merely theoretical. They recognise feminism as a very powerful struggle within society and wish to bring it to fruition (Interview #6).

Feminism has done good work in terms of laws and rights for women, for example by fighting for women's right to vote. Strength can be drawn from this. However, these structures have become highly fragmented, which they regarded as unsuitable. Another negative aspect was the separation of feminism from society, that is, excluding men, which they regard as wrong. They do not exclude men; they work with them. In Rojava, they are confronted with traditional family structures and roles, and see the conflicts and disputes arising from them. They therefore seek to educate men, for example through educational programmes run by women for an all-male audience. This is organised by Kongra Star. The problem they are often confronted with is that men have not changed consistently. Men are content with themselves; they do not change, they stagnate and what they actually want to change is not to

alienate or exclude men, but to transform them and in this regard, they have done a great deal of work (Interview #6).

However, the struggle and the actions from western feminist and Kurdish women take place in parallel. It is also emphasised that everything women do together and take into their own hands creates a collective strength (Interview #2). What matters is the participation of women worldwide. The YPJ works with international feminist organisations and considers them important. These feminist organisations should show solidarity with the YPJ, whilst recognising the YPJ as a distinct struggle and a source of strength in its own right (Interview #4).

At the same time, the movement maintains relationships with feminist organisations worldwide and engages in transnational exchanges. While liberal influences are viewed critically and as an issue, who needs to be resolved, the solidarity among women remains a central principle of the movement (Interview #8). Capitalism has led to a strengthening of individualism in character and to character becoming detached from society and degenerating into liberalism. In effect, it is only the freedom of the individual that takes centre stage and is viewed in isolation from the rest of society. And it is precisely this that has led to the freedom of the individual causing a separation from society. And that is the strongest criticism levelled against capitalism. Women must bear more of the burden of society and, as women, must also be accepted within society and live in harmony with it (Interview #6).

LGBT question is not discussed in the Rojava society, since it never came up as topic. It is seen more as a topic of Europe. However, they recognize queerness and are against the torture of queer people, especially in the light of human rights, but there are more focusing on women's issues in the academy (Interview #7).

7.7 Women rights supporting Institution

The Participants were also asked about specific institutions, law or practices, which improved the situation of the women in Rojava.

7.7.1 *Mala jin*

There are institutions within society that have carried out important work within the framework of autonomous self-government. One example that was mentioned is the *mala jin*, or women's shelter. Shelters are built to provide protection to women who have experienced violence, who are considering

divorce, or who have had arguments with their husbands and fear violence. Staff at shelters provide all sort of support to women. Two important achievements of the *mala jin* as an institution were, for example, the banning of child marriage and, secondly, the banning of polygamy. Other laws also prohibited forced marriage. In all these cases, women can turn to the *mala jin* for help (Interviews #1 & #3 & #5). Women can also turn to women's houses in cases of domestic violence perpetrated by their husbands.

“For example, if a woman wants to leave her husband and he won't accept it, she goes to a women's shelter, and they help her, so to speak, to leave her husband and to secure her rights, so to speak; and then the women at the shelter stand up for her rights alongside her” (Interview #3).

In 75 per cent of cases, the woman's rights are upheld and her problem is resolved (Interview #3). But they don't give out any money at the women's shelters, and there are no lawyers either. Everything is resolved within the community. The staff at the women's shelter settle disputes within the community. For example, they might go to the man's workplace, and he could then lose his job or even be sent to prison. There are penalties for such cases, and these are dealt with within the community.

“When women separate from their partners, they may receive financial support from their husband to help with household expenses, or they may receive a monthly or annual allowance” (Interview #3).

The women's houses were established in 2020 and had a real and important effect on women's freedom and rights. It impacted the situation of women in society in a positive way and further promoted women rights (Interview #5).

7.7.2 Jinwar

Jinwar center combines research and women's education while remaining closely connected to the society. Through participation in agriculture, local institutions, and educational activities, women gain practical skills and opportunities beyond the domestic life and integrate them into society sphere. A central aim of Jinwar is to foster women's autonomy by enabling them to make their own decisions and actively shape their lives (Interview #7).

Women who have no family and no other options can go to the Jinwar Women's Village. Only women and their children live there, there are no men (Interview #3 & #5). Everything there is geared towards the needs of the women and the society centred on women. In other words, life there is communal. But

there is also a social contract, through which they strive to live a life of freedom. Not many people choose to go to Jinwar and live there. However, it is an option for girls who are beaten by their families (Interview #3). No matter what happens, the women can always go there, find solutions and get advice on how to sort things out together (Interview #5).

7.7.3 Kongra Star

Kongra Star is the women's council found in every town. It exists in every neighbourhood and in every town. It deals with all matters concerning women and represents all women in society (Interview #5).

It was founded in 2005, it existed before the revolution in Syria, but operated in secret prior to the revolution. To date, it has held nine congresses, and prior to the revolution in Syria, it formed the basis for women's organisation. When the revolution broke out, Kongra Star acted as a sort of umbrella organisation for the women's structures there, as well as for society at large and for the military operations, in which it actually played a significant role. At the start of the revolution, many Aramean and Arab women were represented in the congress. These women went on to find their own organisations (Interview #6).

Kongra-Star has various committees. It has a committee for diplomacy, a committee for culture and the arts, a committee for health, a committee for the economy, a committee for ecology, a committee for education, a committee for media and the press, and a committee for justice. Kongra Star operates within society through local councils. In each neighbourhood, these councils are organised according to these committees, and this structure develops from the grassroots upwards, extending to the cantons of Rojava. These committees work within their respective areas of responsibility. However, they do not only involve their own members but all women worldwide; all women are invited to attend the training courses and academies. It is important to Kongra Star that women participate in decision-making processes. And it can actually be said that women in the region now base their identity on Kongra Star and also take Kongra Star as the foundation for their identity as women (Interview #6).

The situation for women has also changed significantly after establishing political Institution like Kongra Star. Mainly because such a thing simply did not exist in the past. This is a place where people are working to promote women's freedom and rights (Interview #5).

7.8 Struggles in Rojava

They participants were also asked about the struggles women are currently facing in Rojava.

In Rojava, there are still many approaches that make life difficult for women. These take the form of Islamist approaches, customs and traditions, and are particularly prevalent amongst the Arab tribes. This mindset is thousands of years old and is unlikely to change any time soon (Interview #1).

The misogynistic mentality and mindset is still spread in Rojava and especially in the older women generation. Conservative thinking is hindering the effectiveness of the new structures. The tools like Arab women council is therefore not used in the Arab community, the expectation of marriage and becoming a mother is present (Interview #8).

To overcome the difficulties there has to be done a lot in terms of women's education, so that they can express their views effectively and truly defend themselves, including on a personal and intellectual level (Interview #2).

Other issues include the commodification of women's bodies. This refers to the sexualisation of women's bodies in digital media. Another issue is that some women do not want more rights; they are afraid of them because they entail greater responsibility. Furthermore, the fact that child marriages still take place is also a problem. Girls as young as 13 are still being married off, even though it is illegal (Interview #3).

Another problem is the relationship between women and men. This is because there are still young men who cling to old, feudal traditions. As soon as women get married, they no longer contribute to society, instead, they are trapped within their marriage and can no longer participate in social life or fulfil their duties towards society (Interview #5).

Other participant is arguing, that the ongoing political instability is the main challenge, what women are facing in Rojava. She argues that political change and the persistence of patriarchal state structures create fear and insecurity, weakening society and placing women's rights at renewed risk. She emphasizes the need for continued resistance and advocacy to defend and reclaim women's rights and to fight against the state mentality (Interview #7).

Another one states, that the greatest danger women in Rojava currently face is the transitional government because women are not accepted by this regime (Interview #4& #6). And the YPJ has gained a great deal of experience over the last few decades, particularly in military matters. The transitional government wants the YPJ to operate solely internally as a sort of police force and not to be involved in external defence. Participant 4 argues that they have defended all the peoples of Syria and must therefore also be recognised in a new Syria. She says that, as women in the military, they are entitled to legal status so that they too can help defend the new Syria. But because the transitional government does not accept women on principle, this leads to women being treated more poorly (Interview #4). The achievements they have made in recent years are under serious threat and must be protected and defended. The YPJ are the forces that defend Rojava and protect the people there. That is why the “We are all YPJ” campaign was launched (Interview #6).

Participant 6 is arguing, that lack of international political recognition, as well as attempts to impose political projects and central transitional governments is the greatest and most dangerous obstacle to the current democratic experiment. This political and economic embargo, coupled with constant military threats and the targeted targeting of women’s movement leaders using drones this unprecedented experiment is intended to be crushed from the outset. On the domestic front, they continue to face the remnants of a patriarchal mindset that resists liberal laws and the transformation of traditional family structures (Interview #6). She declares:

"Our struggle is a struggle on two fronts: an external front to defend our achievements against fascism and exclusion, and an internal front to strengthen and deepen the revolution in social consciousness." (Interview #6).

7.9 Political and judicial structures

Rojava’s judicial system includes many laws that mandate equality between men and women. These laws are also very important, but in real life and in all other areas, gender equality has not yet been achieved, and this can be seen in every sphere, including politics, where women are still expected to take on certain roles or assume certain responsibilities. The problem, however, is putting the equality enshrined in the law into practice, and that is the most important thing (Interview #3).

Ultimately, it is the institutions that decide on the laws. But they originate from society and are then disseminated throughout society once they have been passed. Laws are usually drafted in the councils. There are council structures, and within these structures people come together to set out their demands. And the institutions are, after all, part of society. The institutions engage with society to ascertain its needs, and that is why they pass new laws based on the views of society. In all the various institutions and councils, women hold leadership positions, enabling them to take part in discussions and make decisions (Interview #5).

In Rojavas law system women have rights over their own body like the right of abortion. But not in the areas, which are ruled by the Syrian state. The Syrian state tries to change this and reduce women's rights (Interview #7).

In Rojava there is the co-leadership, where one woman and one man are sharing the leadership position (Interview #7 & interview #8). This has a positive impact on the armed forces, but also in the society. The society has learned, that decisions in politics are not anymore made by men, but also women can shape politics. The state wants to exclude women from this kind of roles in the society, but to see how women are defending themselves and how they defend themselves in the past, the Kurdish women wanted to participate in politics and in the society. The women want to fight and want to organise, what they already did in the past. This has a positive impact on society, since the co-leadership was not accepted in the beginning. But the struggle has to continue, since here is still not a complete acceptance and women themselves are distancing themselves from these positions (Interview #7).

The newly emerging political and legal institutions have brought about radical changes and a structural transformation in the nature of society and its institutions. At the political level, these institutions have established the co-presidency system and full parity 50% at all levels of government, from small local authorities right up to the highest executive bodies. This has made women equal partners in public decision-making and blocked mechanisms of male exclusion (Interview #6).

Women's participation is guaranteed by a strict constitutional and organisational mechanism based on the principle of full equality (50 %) and the application of a co-chair system in all local government councils, municipalities and legislative and executive councils. This system ensures that no institution or council can be represented exclusively by a man; rather, they must be led jointly by women and men with completely equal authority. Furthermore, autonomous women's organisations and councils

consisting exclusively of women are granted a right of veto over decisions taken by general assemblies, provided that these decisions affect women's rights or run counter to their vital interests. This gives women's participation a genuine, decisive and sovereign character - far beyond a mere formality or decorative gesture (Interview #6).

At the social and everyday level, however, these institutions such as women houses and reconciliation committees have intervened specifically in the details of daily life to offer alternative and direct solutions to family and social problems. As a result, public and private spaces have been transformed into environments where women's dignity is protected - which has led to a significant reduction in violence against women and in the systemic oppression of women (Interview #6).

Furthermore, the Women's Act was one of the most significant legal and revolutionary achievements in the region's recent history. This Act marked a scientific and legal break with traditional discriminatory laws; it criminalises child marriages, forced marriages, polygamy and so-called 'honour crimes' as criminal offences and recognises full equality in the areas of inheritance law, the right to testify, divorce law and child protection. Complementing this law, institutions such as Kongra Star as an umbrella organisation for women, the Women's Protection Units (YPJ) and the women's houses play a key administrative role. They are not merely administrative bodies, but socially organising forces that have the right and the capacity to intervene, protect women and implement laws in practice, thereby creating a genuine social safety net and significantly improving the situation of women (Interview #6).

The people in Rojava has established autonomous institutions, including *Asayîş* and *Asayîş-Jin*. When women experiencing domestic violence, they can go directly to the women structures. Cases brought to these structures will be adjudicated by a female jury, rather than a male jury. However, these mechanisms are not always utilized, as some women continue to adhere to conservative social norms. In addition, autonomous women's councils operate alongside general governing bodies, possessing their own decision-making structures, regular meetings, and veto powers. Matters concerning women fall under the authority of these women's councils rather than the general council (Interview #8).

7.10 Current situation and future perspectives

Participants gave an insight about the current situation, in particular, in light of the events this year, starting in January 2026, and the best ways to support this movement for the future.

Participants stated, that the most important thing now is to lay the foundations for future success. Women's faith and self-confidence are already part of those foundations, which need to be built upon (Interview #1). For example, there are families and children who proudly shout "Long live the YPJ resistance" and truly believe in it. And that gives hope, because it also means that these children stand for the values they are growing up with or being brought up to uphold. And right now, they are being brought up with the reality of the YPJ. Therefore, there is a strong chance that issues such as women's freedom will continue to be championed in the future (Interview #1).

In the areas recaptured by the Syrian transitional government, conditions for women are extremely dangerous. These areas are home to Arab tribes with close ties to the Syrian transitional government. In Raqqa, which is no longer under Kurdish self-administration, an honour killing recently took place. Such incidents remain unsolved and also affect the population in Rojava. The YPJ is not constitutionally recognised and there is no solution as to how the YPJ is to be integrated into the new Syria.

„This transitional government is also waging a fierce psychological war. During the period when they were attacking Halep, that is, Aleppo, you yourselves witnessed, just as the whole world and the media did, how they threw the body of a friend of ours, a female fighter, from the second floor, for example. Or how they cut off a friend's braids after desecrating her body. So, these are all things they're using to try to influence us“ (Interview #1).

The biggest concern among YPJ members is that the YPJ has no place in the constitution of Syria's new transitional government. This is a problem for all women. Because if women's agency is not respected as well as women's ability to make their own decisions, there should be pressure to change it (Interview #1).

One recommendation was that, although there are already many laws, more laws still need to be passed. This applies in particular to the issues of divorce and adultery (Interview #5). The primary task is to preserve the achievements of the women's movement. Practices such as honour killings persist in certain communities. Addressing these issues will require long-term efforts, so they can keep the current achievements. The growing influence of state mentality and nationalism is growing and is connected to oppression of women (Interview #8).

In the end, the participants discussed the best ways to support the movement. They mentioned the media and public relations as ways in which the international community can support the YPJ (Interview #1). Everyone should show as much solidarity as possible (Interviews #1 & #3 & #4).

Rojava is a project that is important for women's rights all over the world. In Europe in particular, people are always saying that women are free, but in reality, that is not true at all. If everyone were to get involved in the Rojava project, the situation for all women around the world would change (Interview #5). For Participant 5, Rojava is a great role model, even for Europe. In her view, people in Europe work 24 hours a day and do nothing else. They don't even meet up with their families or take part in any other social activities (Interview #5).

The participant 7 emphasises solidarity among women regardless of their background, arguing that protecting women's rights is a shared responsibility. She describes the attacks on women in Rojava as a reaction to their pursuit of freedom and resistance to patriarchal structures and calls for collective action to strengthen women's rights and expand the struggle for women's rights (Interview #7).

Participant 4 is also highlighting the solidarity among all women:

„I firmly believe that it is only through solidarity and unity amongst all women that we can defend ourselves. And this struggle waged by the YPJ is also an open struggle, accessible to all women, and one which, in recent years, has consistently encompassed many different identities“ (Interview #4).

She would like other organisations to show more support for the YPJ worldwide and to raise public awareness of the YPJ. After all, their role is very important, both in Europe and globally. And it is very important that these achievements of the revolution are defended. Everyone must take responsibility for this. And this involvement must be a collective effort, because it affects us all. For example, the women's revolution in Rojava and the YPJ have become a force that empowers all women worldwide. That is why, for instance, the campaign to defend the YPJ is particularly important right now. And everyone should be involved, including young people. Because they have achieved historic resistance

and historic victories. And this must be defended collectively and also understood as a shared achievement (Interview #4).

Participant 6's message is also that international support and global solidarity are necessary. The Women's Revolution in Rojava is not a local experiment confined to a particular nation or geographical area; rather, it belongs to every woman worldwide who strives for freedom. It is a practical model that proves it is possible to build a truly democratic alternative beyond the system of nation states and monopoly capitalism. The success of this experiment and its preservation represent a victory for the global feminist movement; any failure, on the other hand, would set the liberation movements back a step (Interview #6).

Rojava's women are calling for solidarity, but are also extending it to women in Sudan and Palestine. They are part of global initiatives in Rojava and have a number of active members in Europe as well. They report on the current situation in multiple languages on social media and have set up 25 committees worldwide that work alongside Rojava and stand in solidarity with it (Interview #6).

Another issue is achieving gender equality. True gender equality cannot be achieved through superficial reforms. It requires a broad intellectual and structural revolution at the very foundations of society. Firstly, at the intellectual level, that is, in terms of consciousness and education - patriarchal thinking, which has existed for thousands of years, must be abolished. And sociological concepts must be redefined so that free thinking becomes everyday practice and the values of equality are embedded in the personalities of both men and women. Secondly: through organisation and institutionalisation, independent women's organisations should be established to lead society and prevent the marginalisation of women's roles in the public sphere. Thirdly, these changes must be implemented through progressive legal frameworks and robust governing bodies such as women's houses and local councils, in order to safeguard social achievements and transform laws from rigid texts into practices that guarantee gender equality and general social justice (Interview #6).

Participant 4 sends her greetings of solidarity to all women, so that they may become even more true to themselves and strengthen their resistance worldwide (Interview #4). And participant 6 class on all liberation movements:

“We therefore call on all liberation and women’s movements worldwide to advance our common struggle, to form a united global women’s front, and to exchange academic and organisational experiences” (Interview #6).

Part IV

8. Discussion

This chapter presents the analysis and interpretation of the findings from the eight semi-structured interviews. By examining the empirical data in relation to the theoretical framework, it explores whether and to what extent the findings provide an answer to the research question.

Analysis

There were differing views, varying in detail, regarding what life was like before the revolution. Some of the Kurdish women (Participants 2, 3 and 4) described their lives as very restrictive, where they were constrained by the old feudal and conservative mindset. Participants 3 and 4 are around 30 years old, whilst Participant 2 is in her early twenties. Participant 5 is also in her early twenties, but she described the time before the revolution as very pleasant. Participants 6 and 7 are considerably older than the others and spoke about their various occupations before the revolution. Although a feudal society existed, women were nevertheless able to go out to work (Interview #6).

This contrasts with what Participant 4 said and suggests that families play a major role regarding in terms of how one perceives the circumstances of life as a woman, both positively and negatively, because Participant 5 gets on well with her family and believes that women are free to do whatever they want, as long as the family agrees (Interview #5). This is consistent with Friedrich Engels’ analysis that the family constitutes the primary site of women's historical oppression. With the emergence of the monogamous family and private property, women's subordination became institutionalised through patriarchal family relations (Engels, 1962).

It is also striking that Participants 2 and 4, who described life before the revolution as restrictive, took the most radical step and joined the YPJ, whilst the others are active in the social and political spheres of the revolution. Those who suffer the most are usually the ones who make the greatest sacrifices and fight the hardest, as they have nothing left to fear.

The word ‘necessity’ is mentioned by both the YPJ members and Participant 6: the necessity of joining the YPJ and the necessity of defending oneself. This is because all seven Kurdish women have witnessed first-hand massacres, war, attacks and the murders of their friends. This has shaped them and created an urge to take action, whether military, political or social. Whilst Participants 6 and 7 became politically active through their work and the others through their studies and education within the YPJ, Participant 8 became politically active through reading books and also felt the urge to travel to Rojava to get involved on the ground. Other reasons include demonstrating her strength as a woman, finally having an influence as a woman, and being able to defend and live out her Kurdish identity. This shows that the revolution has multiple causes and that there are various reasons for self-defence, all of which stem from different perspectives and shed light on and justify different aspects of this struggle.

From the interview statements, it is clear that the YPJ is the key organisation in the Rojava Revolution. Its founding brought about changes in the military, political and cultural spheres. In particular, it promoted equality between women and men. Unlike other militant groups, the YPJ has a range of responsibilities. It is not solely focused on combat and military matters. It provides basic training and theoretical education to develop women intellectually, because strength of will and knowledge are the driving forces behind a revolution. To raise awareness of what women are actually fighting for and to foster an understanding of society and their struggle for liberation. But it’s also serving as a kind of shelter for young women, who are suffering in their families and are in danger of child marriage. So YPJ is preventive in nature and enforce the law, and represent a multifunctional organisation that is active in all areas.

This is in line with Lenin, who argues that workers do not develop political class consciousness through economic struggles alone. Instead, this awareness must be acquired through an understanding of the broader political system, including the relationships between different social classes and the state. Political class consciousness can only be instilled in the worker from outside (Lenin, 1902). He must therefore receive a political education from outside. What is needed is a comprehensive campaign to raise awareness, which addresses all issues of political life from a class perspective. In the case of the Rojava Revolution, the academies in particular the *Jineoloji* Academy and the YPJ provide women with theoretical training to develop the consciousness required for a revolution and to bring about social transformation. But also, so that the next step involves thinking beyond the relationship between women and men, and so that this consciousness comes from outside through political and ideological education, rather than through the relationship between women and men. Moreover, it is also important

for the women in Rojava to organize themselves in a unified manner in Rojava, but also worldwide, that is why they cooperate with many feminist organizations in the world and are part of different councils. This is a key point in Lenin's theory, that organizing leads to revolution (Lenin, 1902).

Then 4 participant (Interview #2 & Interview #5 & Interview #6 & Interview #7) out of 8 highlights that education and acquiring knowledge is important, not only self-defence through weapons. This is a common theme when it comes to self-defence. They talk about topics such as self-education, political awareness, knowledge is power, understanding ideology, and the need for women to learn to think for themselves. Five of the women explicitly describe self-defence as not merely military in nature, but as taking various forms: as inner strength, as self-confidence, as the cultivation of one's own will, as independent thinking, as organisation, as the protection of other women, as education, as knowledge, as social coexistence, as democracy, as philosophy, as social structure, as women's autonomy, as language, as culture, as identity and as existence. This gives rise to three major themes, namely: self-defence as transformation, self-defence as collective organisation, and education as revolutionary practice. It was very important to the women to get this message across, so that the YPJ and the women in Rojava are not always reduced to their weapons, but rather their entire struggle - which is very much based on education - is understood. They emphasise that they themselves see nothing good in war and bloodshed, and do not wish to romanticise the use of armed force. Self-defence is necessary to fend off attacks, otherwise, they would be wiped out. That is the only reason why they fight with weapons in war, and it is therefore of secondary importance to them. The focus within the YPJ is more on ideological and political education.

It becomes clear that a revolution and social transformation cannot simply be brought about and led through the use of arms; rather, a theoretical ideology must be in place to form the basis for the collective struggle, and only then can or must arms be taken up.

In contrast to Marx and Engels' theory of class struggle (Marx & Engels, 1848), it is not the working class that is the primary revolutionary subject; rather, women are the primary revolutionary subject in *Jineoloji*, because patriarchy is understood to be the oldest and most fundamental system of domination. Whilst *Jineoloji* adopts many Marxist ideas such as oppression, liberation and social transformation, it replaces class struggle as the driving force of revolution with the liberation of women as the starting point for the liberation of society as a whole.

As described earlier, the Kurds were subjected to colonial degradation, which is why they were not allowed to express their own identity and culture. The participants speak of a new sense of identity as women and as Kurds following their participation in the revolution, particularly in the YPJ. The philosopher Fanon criticises colonisation and describes the path from the will to transformation, to revolutionary power, and ultimately to the emergence of a new human being:

“The extraordinary importance of this change is that it is willed, called for, demanded. The need for this change exists in its crude state, impetuous and compelling, in the consciousness and in the lives of the men and women who are colonized” (Fanon, 1963, 35f.).

„Decolonization never takes place unnoticed, for it influences individuals and modifies them fundamentally. It transforms spectators crushed with their inessentiality into privileged actors, with the grandiose glare of history's floodlights upon them. It brings a natural rhythm into existence, introduced by new men, and with it a new language and a new humanity. Decolonization is the veritable creation of new men“ (Fanon, 1963, 36).

“The "thing" which has been colonized becomes man during the same process by which it frees itself“ (Fanon, 1963, 36f).

“For he knows that he is not an animal; and it is precisely at the moment he realizes his humanity that he begins to sharpen the weapons with which he will secure its victory” (Fanon, 1963, 43).

„The native who decides to put the program into practice, and to become its moving force, is ready for violence at all times“ (Fanon, 1963, 37).

For him change is desired, demanded and even sought through action. This desire is embedded in the consciousness and lives of the colonised. And that is why transformation is not a reform imposed from above, but an expression of the colonised. Passive objects become active subjects in history. Revolution therefore means not only a change in political power, but a re-creation of humanity. Violence is the force by which the colonial order is abolished. It is only through the act of liberation that a person becomes an active agent in the first place. Fanon describes the transition from colonised object to active agent. The colonised person's realisation of their own humanity leads directly to

resistance. Weapons represent, both symbolically and in practical terms, the revolutionary struggle for liberation. There must be an inner prerequisite for a revolution.

These stages are also present among the Kurdish women and have been indirectly described by them. The Kurdish women in the conducted interviews have spoken of the struggle as a source of moral strength and emphasise that willpower is required. They recognise their own power and strength in this struggle for their own rights; self-education is an important foundation for self-defence. This is legitimate, given that the Kurdish language and culture were banned. They also speak of an inner strength within every woman which enables resistance against patriarchal structures. After joining this struggle, women gain self-determination and self-confidence. Their awareness has changed and they can now stand up for themselves and defend themselves. Self-defence does not mean solely on a military level. A social revolution is needed. The struggle is essential for the Kurdish people and everyone must be prepared to defend themselves, even with weapons. Violence is necessary in this case and a means of defending against attacks. This is made very clear once again in this quote:

„Taking up arms and organizing self-defence represents a declaration of women’s sovereignty over their own decisions and, at the same time, a transformation of women: from beings who ‘need protection’ to a shaping force that ‘protects’ society as a whole“ (Interview #6).

Women who once needed to be protected and were unaware of their own potential have now become the driving and active force behind this struggle, and have recognised their own transformation. Through their participation and the education, they have received, they have come to see themselves as women and have then formed a will that springs from within themselves; this has brought about these changes in Rojava and has increasingly developed into a more radical revolutionary force through the establishment of the YPJ and other organisations, right up to a sense of self-awareness and feeling like a woman, which is currently the driving force behind the revolution in Rojava.

Almost all participants agree on the changes brought about by the revolution. They speak of “transformation through participation”. This applies not only on a personal level, in that they have gained greater self-confidence and found their strength and, firstly, their way of thinking so that they now have a new sense of self and a new understanding of freedom. But also, in that it has brought about social change, such as greater rights for women and their participation in politics. The revolution is therefore understood as a social and personal phenomenon rather than merely a military one.

Consequently, women's emancipation is seen as a long-term, intergenerational process from which future generations will benefit, partly through established institutions and partly through the legacy and the faith that these women have created.

Participant 8 confirms the personal changes among Kurdish women, which he describes as impressive, and also acknowledges the social changes from an outsider's perspective; however, according to him, problems still exist, such as the fact that women stay at home once they become pregnant. In addition, after the interview, participant 8 told me that in Rojava they don't have any views on queer issues (see Interview #7) and nobody really talks about sexuality. In this case, they are not progressive, but rather firmly entrenched in their conservative mindset. However, this illustrates even more clearly that, as participant 6 also said, a revolution is a lengthy process that cannot immediately change all old ways of thinking and conditions. It takes time.

The findings about the women's institutions indicate that women-supporting institutions in Rojava extend beyond the function of social services and constitute an essential component of the revolutionary transformation. Across the interviews, participants consistently describe institutions such as *Mala Jin*, *Jinwar*, and *Kongra Star* as spaces that provide protection while simultaneously promoting women's autonomy, participation, and collective organisation (Interviews #1 & #3 & #5 & #6 & #7). Rather than responding solely to individual cases of violence or discrimination, these institutions are portrayed as mechanisms for reshaping social relations and enabling women to engage in both private and public life and get the help they need. While *Mala Jin* primarily addresses immediate protection and legal or community-based conflict resolution (Interviews #1, #3, #5), *Jinwar* is described as creating alternative forms of communal living centred on women's autonomy to protect the women, but not exclude them from the society (Interviews #3, #5, #7). In contrast, *Kongra Star* is presented as the central political structure through which women participate in decision-making and organise collectively across different sectors of society and in the world (Interviews #5, #6). Together, these findings suggest that institutional development is understood not merely as a consequence of the revolution but as one of its primary instruments for advancing women's rights, strengthening collective participation, and transforming gender relations in Rojava.

In the section on the struggles in Rojava, it is clear that there are various areas of concern. In summary, these relate to internal and external factors. Consequently, the women's movement must defend its achievements against both external political and military threats and against persistent patriarchal

structures within society. The external threats come from Islamist groups and ideologies, as well as from the transitional government, which refuses to recognise the successes achieved so far by Kurdish women. Within the revolution, feudal and patriarchal structures still exist, which are evident within the family, between men and women, and in society. This is also confirmed by participant 8, who describes conservative ways of thinking as an obstacle to the revolution.

Political and legal changes have led to a major and radical transformation. Public and private spheres have transformed into an environment where women's rights and dignity are better protected, and violence against women and the oppression of women have decreased. This is partly due to the many institutions that guarantee women's participation through co-chairmanship and the 50 per cent rule, and which give women a place in the political arena. Furthermore, a great many laws have been enacted, as described by almost all participants. Child marriages have been banned; women are permitted to divorce and to have abortions. Institutions such as women's shelters, *Mala Jin*, *Asayis Jin* and Kongra Star are, in part, also responsible for enforcing the laws and participate in the everyday and social life of society. After all, these institutions are responsible for the laws and interact with society to understand its views. The revolution has ensured that women are more visible and are now represented in all areas; conversely, the commitment and transformation brought about by the revolution and the will of women have also played a part. It is only through constant organisation and the work of women's institutions that laws such as these could come into being in the first place. However, enforcement remains problematic. The findings therefore suggest that the significance of the women's revolution lies not only in changing laws but in creating autonomous structures through which women collectively organise, exercise political authority and defend their achievements. From the participants' perspective, these institutions represent one of the most important outcomes of the revolution, as they transform legal equality into an ongoing social and political practice.

Here, we can once again draw on Fanon's stages. For women are transforming themselves into political actors, which leads to significant changes in society and drives the revolution forward. The stages can be described as follows:

1. Women's consciousness changes.
2. Women organise themselves collectively.
3. Women establish autonomous institutions.

4. These institutions create and implement new laws.

5. The laws transform society.

As a result, women ultimately develop a different sense of self, experience empowerment, and attain greater visibility and participation in social and political life.

Now we come to the most important section, the women's liberation ideology and the perspectives on feminism. The interviews indicate that the most comprehensive and conceptually significant findings relate to participants' understanding of women's liberation and *Jineoloji*. Across the interviews, these themes emerge as the ideological foundation of the revolution and provide insight into how participants conceptualise women's emancipation, social transformation and the role of women within society.

Participants describe *Jineoloji* as extending beyond the study of women. Instead, it is presented as a science that analyses society as a whole through the perspective of women and seeks to transform social relations rather than focusing exclusively on women's rights (Interview #2, #4, #5, #7). Women's liberation is therefore understood as inseparable from the liberation of society itself. Concepts such as *Hevjyana Azad* (free living together), cooperation between women and men, the dismantling of hierarchies and the democratisation of society illustrate that *Jineoloji* is regarded as a holistic social project rather than a movement concerned solely with women.

Another recurring pattern concerns the importance of education and personal transformation.

Participants repeatedly argue that women must first understand their own history, identity, language and personality before they can participate fully in political or military structures (Interview #2).

Likewise, Interview #7 presents *Jineoloji* as a space for research, education and critical discussion through which women develop knowledge about themselves and society. Rather than portraying liberation primarily as a legal or military process, participants consistently describe it as beginning with consciousness, education and the strengthening of women's self-confidence, agency and capacity for collective organisation. And self-defence is understood in that way, that if a woman can defend herself, she can also defend all other women. There is a strong connection between self-defence and the defence of all women.

This finding is closely connected to Audre Lorde's (1984) argument that she is not free while any woman remains unfree. Lorde emphasises that individual freedom cannot exist as long as other women remain oppressed. Similarly, participants in this study argue that they have a responsibility to defend

not only the women of Rojava but women everywhere, and repeatedly stress that their movement is open to all women. Women's liberation is therefore understood as a collective rather than an individual project.

This perspective also resonates with bell hooks' understanding of feminism as a collective struggle. hooks (2000) argues that feminism requires collective solidarity, while in *Feminist Theory: From Margin to Center*, she defines feminism as a movement to end sexist oppression rather than to secure the freedom of individual women alone (hooks, 1984). The findings reflect this collective understanding, as participants consistently place women at the centre of the revolutionary project while emphasising that liberation can only be achieved through collective organisation and solidarity. This also aligns with hooks' argument that systems of domination, including patriarchy, racism and class oppression, are interconnected and therefore require collective resistance. Likewise, the participants describe the Women's Revolution as a movement that seeks not only to liberate individual women but to transform society as a whole through the collective struggle of women worldwide. Furthermore, in line with hooks' argument that feminism is not about excluding men but about ending sexist oppression, the participants emphasised that they seek to live and work alongside men rather than separate from them (hooks, 2000). At the same time, Participant 6 stressed the importance of sisterhood in Rojava, reflecting hooks' earlier call for the development of feminist solidarity among women across differences (hooks, 1984).

Furthermore, participants consistently argue that equality requires women to participate actively in every sphere of society, including politics, education, social life and the military (Interviews #2, #3, #4, #5). Women are portrayed not merely as beneficiaries of rights but as active contributors to social and political transformation. Several participants stress that women had to prove themselves repeatedly in order to gain recognition and leadership positions, and that this participation is fundamental to achieving equality and building a healthy society. At the same time, equality is not understood as making women and men identical, but as ensuring equal participation, shared responsibility and organised representation within society.

Like Federici (2004) argues that women's oppression is maintained through their confinement to reproductive and domestic roles. Similarly, participants describe the Women's Revolution as creating opportunities for women to move beyond these traditional roles by participating in politics, education,

military structures and autonomous institutions. Rather than being defined by the family alone, women become active participants in shaping society.

Furthermore, Vogel argues that women's oppression is rooted in the gendered organisation of social reproduction, whereby women are primarily assigned responsibility for family life, care work and reproductive labour (Vogel, 2013). The findings illustrate a conscious attempt to transform these traditional roles. Participants describe women's increasing participation in politics, education, military structures and autonomous institutions, thereby extending women's social roles beyond reproduction and domestic responsibilities. This transformation is also reflected in the creation of alternative spaces such as Jinwar, a women-only village where women and their children can live independently of men and rebuild their lives outside violent or oppressive family structures. Likewise, participants explain that women who join the YPJ are able to leave patriarchal and often violent family environments and instead become politically active, organise collectively and participate in shaping society. Rather than remaining confined to traditional expectations of marriage and motherhood, women are presented as political actors whose identities are increasingly defined by participation in public and collective life. Although this cannot be generalised beyond the present sample, it is noteworthy that all but one of the interviewed women were unmarried, suggesting that, for many participants, political engagement and participation in the women's movement took precedence over traditional family roles.

Finally, a particularly consistent finding concerns participants' nuanced understanding of feminism. On the one hand, they express considerable respect for feminist struggles and acknowledge their contribution to women's rights, particularly in relation to political participation, legal reforms and women's self-organisation (Interviews #2, #4, #6, #7). They also emphasise learning from feminist movements worldwide and maintaining international cooperation and solidarity (Interviews #4, #6, #8). On the other hand, participants consistently distinguish *Jineoloji* from feminism, arguing that *Jineoloji* constitutes a science rather than a social movement and is rooted in the specific historical, cultural and political context of Kurdish society (Interviews #2, #4, #6, #7). Their criticism is directed less at feminism itself than at forms of liberal and Western feminism that are perceived as prioritising individual freedom over collective organisation and social transformation. Instead, participants emphasise collective organisation, cooperation between women and men and the transformation of society as a whole while continuing to regard feminist movements as important partners in a shared international struggle (Interviews #4, #6, #8).

The findings further indicate that participants understand the Women's Revolution in Rojava as extending beyond the local context and carrying broader significance for women's struggles worldwide. Rather than portraying the revolution as a project relevant only to Kurdish women, several interviewees describe it as part of a global movement for women's liberation and collective resistance. At the same time, participants emphasise that the revolution has entered a new phase in which its achievements must be protected and consolidated. Participant 1 argues that the foundations for the future have already been laid through women's growing self-confidence and the values transmitted to younger generations, but that these foundations must continue to be strengthened in order to preserve the achievements of the revolution. This view is reinforced by Participant 8, who likewise stresses that safeguarding the gains of the women's movement against ongoing patriarchal and political pressures is now one of the movement's primary tasks.

Participant 5 explicitly characterises Rojava as a model that could inspire women's rights movements beyond the region. She argues that, despite the common perception that women in Europe have already achieved freedom, this is not reflected in everyday reality. In her view, greater engagement with the Rojava project could improve the situation of women worldwide, and she even presents Rojava as a role model for Europe, particularly because of its strong sense of community, collective participation and social responsibility. Similarly, Participant 6 emphasises that the Women's Revolution "is not a local experiment confined to a particular nation or geographical area" (Interview #6) but belongs to all women striving for freedom. She further presents it as a practical example of an alternative democratic system and argues that its success or failure has consequences for the global feminist movement.

Across the interviews, international solidarity is therefore portrayed as a reciprocal process.

Participants not only call on the international community and women's movements to support and defend the achievements of the Women's Revolution (Interview #1 & #3 & #4 & #6 & #7) but also describe Rojava as actively expressing solidarity with other liberation struggles, including women in Sudan and Palestine (Interview #6). While Participants 4 and 7 place greater emphasis on international solidarity than on Rojava as a direct model, both stress that the struggle for women's liberation transcends national borders and requires cooperation among women from different backgrounds.

Overall, the findings suggest that participants perceive the Women's Revolution not only as a regional political project but as a contribution to a broader international struggle for women's rights, solidarity and collective emancipation. At the same time, they emphasise that its long-term success depends on continuously defending, institutionalising and passing on its achievements to future generations.

The findings resonate with several aspects of Friedrich Engels' analysis in *The Origin of the Family, Private Property and the State* (Engels, 1884). Engels argues that women's oppression is not a natural condition but the result of historically developed social structures, particularly patriarchal family relations and systems of domination. Similarly, participants consistently describe gender inequality as rooted in deeply embedded patriarchal norms, conservative traditions and unequal power relations rather than as an inevitable feature of society. This suggests that women's oppression is understood as socially produced.

Furthermore, Engels argues that genuine women's emancipation cannot be achieved through formal legal equality alone but requires a broader transformation of society (Engels, 1884). This perspective is reflected in the interviews, where participants repeatedly emphasise that laws, while essential, are insufficient unless they are accompanied by changes in social consciousness, education and everyday practices. The persistence of patriarchal attitudes despite extensive legal reforms illustrates the gap between formal equality and lived reality.

Another important point of convergence concerns women's participation in public life. Engels regarded women's active involvement in social and public affairs as a prerequisite for overcoming their historical subordination (Engels, 1884). Likewise, participants describe the Women's Revolution as creating conditions in which women assume leadership positions, participate in political decision-making and organise autonomously through institutions such as Kongra Star, women's councils and the co-chair system. These structures are portrayed as enabling women to move from marginalised positions to active political actors with decision-making authority.

This also strongly resonates with Fanon. Fanon argues that decolonisation is not merely the replacement of one political authority by another but a complete transformation of the existing social order. He further argues that the revolutionary process does not end with the achievement of political independence and warns that without continued participation and political engagement, new elites may reproduce systems of domination rather than transform, the colonial order (Fanon, 1963).

The women also emphasised that the revolution is not yet over and that they must therefore continue to fight in this case, against the new transitional government, but also in order to achieve gender equality. Their endeavour and their revolution are also characterised by an international and organised nature, a view also espoused by Marx and Engels in the *Communist Manifesto* (Marx & Engels, 1848), in which

they call on the proletariat to unite and organise themselves. Participant 6 also emphasises that voluntary servitude must be overcome through basic ideological training in the YPJ (Interview #6). Here, the proletariat is, so to speak, the oppressed women.

Gender equality cannot be achieved through superficial reforms. The same applies to support for the revolution in Rojava. It must be more than just symbolic support. Therefore, some of them also have very specific views on how their cause can best be supported. First and foremost, almost all of them are calling for greater solidarity from the international community. Participant 6, in particular, puts forward concrete proposals in her capacity as an established politician:

“Yes; the best way lies in three parallel lines: First, pushing for international political recognition of the Autonomous Administration model and women’s institutions as legitimate partners in building a democratic future for Syria. Second, strengthening academic and intellectual exchange between global feminist research centers and academies of women’s studies to disseminate and develop the intellectual narrative of this challenge. Third, establishing international legal and media pressure committees to stop the ongoing violations and military threats targeting women’s social infrastructure and achievements”(Interview #6).

Research Question Answer

The findings of this study provide an answer to both the main research questions of my Thesis.

Regarding the research question, Can feminism transform law?, the findings suggest that feminism can indeed become a transformative force in shaping legal systems when it is embedded within broader political, social and institutional change. In Rojava, legal reforms did not emerge in isolation but developed alongside the organisation of autonomous women's institutions, ideological education and women's active participation in political decision-making. Laws prohibiting child marriage, forced marriage, polygamy and so-called honour crimes, together with the introduction of co-chair leadership, gender parity and autonomous women's councils, demonstrate that feminist principles have been translated into legal and political institutions. At the same time, the interviews also show that legal reform alone is insufficient. Participants repeatedly emphasise that patriarchal attitudes continue to exist despite progressive legislation. Consequently, the transformation of law depends upon the

simultaneous transformation of social consciousness, education and everyday practices. The Rojava case therefore suggests that feminism transforms law most effectively when legal reform is accompanied by institutional autonomy, collective organisation and broader social transformation.

The findings also answer the question concerning how the Kurdish women's movement in Rojava has redefined feminism through anti-capitalist and anti-colonial practice, and what implications this model holds for European human rights and feminist discourse. The interviews demonstrate that participants do not reject feminism; rather, they reinterpret it through the framework of *Jineoloji*. While acknowledging the historical achievements of feminist movements worldwide, participants distinguish their own movement from liberal forms of Western feminism, which they perceive as emphasising individual rights over collective liberation. Instead, the Kurdish women's movement combines feminist goals with anti-capitalist, anti-colonial and democratic principles. Women's liberation is understood as inseparable from the liberation of society as a whole, making education, collective organisation, autonomous institutions and social participation central components of feminist practice. Within this framework, the YPJ functions not only as a military organisation but also as an educational and political institution that enables women to become active agents of social transformation.

The implications for European human rights and feminist discourse are significant. The findings challenge approaches that primarily focus on individual legal rights by demonstrating the importance of collective organisation, political participation and institutional autonomy for achieving substantive gender equality. Participants repeatedly argue that formal legal equality alone cannot dismantle patriarchal structures without corresponding changes in education, political representation and social institutions. At the same time, the study demonstrates that feminist movements can develop differently depending on their historical and political contexts. Rather than presenting one universal model of feminism, the Kurdish women's movement offers an alternative perspective that broadens contemporary feminist debates by integrating anti-colonial resistance, democratic self-governance and collective emancipation into the struggle for women's rights.

Overall, the findings suggest that the Women's Revolution in Rojava has redefined feminism by transforming it from a movement primarily associated with legal equality into a comprehensive project of social transformation. In doing so, it provides an important contribution to international feminist and human rights debates by demonstrating that sustainable legal change depends not only on legislation itself but also on women's autonomous organisation, political agency and the transformation of society.

Part V

9. Conclusion

This thesis set out to examine how the Kurdish women's movement in Rojava has redefined feminism through anti-capitalist and anti-colonial practice, and what implications this model holds for European human rights and feminist discourse. Drawing on eight semi-structured interviews with Kurdish women active in different sectors of the Women's Revolution, as well as one international activist, the study explored how feminist ideas have been translated into legal, political, military and social institutions within the Autonomous Administration of North and East Syria.

The findings suggest that feminism can indeed transform law, but only when legal reform is embedded within broader social, political and institutional transformation. Rather than understanding law as an isolated instrument capable of producing equality on its own, participants consistently describe legal change as the outcome of collective organisation, ideological education and women's autonomous participation. Laws prohibiting child marriage, guaranteeing equal political representation through the co-chair system and gender quotas, expanding women's reproductive and divorce rights, and creating autonomous institutions such as *Mala Jin*, Kongra Star, *Asayîş Jin* and Jinwar illustrate that feminist principles have been institutionalised within both legal and governance structures. At the same time, participants repeatedly emphasise that legislation alone is insufficient. Without continuous organisation, political education and women's autonomous institutions capable of enforcing and defending these rights, formal equality would remain limited. The findings therefore indicate that feminism transforms law most effectively when legal reform forms part of a wider revolutionary process that simultaneously reshapes social relations, political participation and collective consciousness.

The study further demonstrates that the Kurdish women's movement has redefined feminism by combining feminist thought with anti-capitalist, anti-colonial and communal principles. Rather than conceptualising feminism primarily as the achievement of individual rights, participants consistently present women's liberation as a collective political project directed towards transforming society as a whole. *Jineoloji* is understood not simply as the study of women but as an alternative epistemology through which society is analysed and reconstructed from women's perspectives. Self-defence itself is interpreted far beyond military resistance and includes education, political consciousness, cultural preservation, autonomous organisation and the protection of all women. In this sense, the Women's

Revolution challenges liberal understandings of feminism by placing collective emancipation, social responsibility and institutional transformation at its centre. The findings demonstrate how many of Marxist, anti-colonialist and feminist ideas are implemented in practice through the institutions of the Women's Revolution.

The Rojava experience challenges predominantly liberal approaches to gender equality that focus primarily on individual rights while paying comparatively less attention to collective structures of participation and social transformation. The interviews therefore suggest that European feminist and human rights debates could benefit from engaging more seriously with non-Western feminist experiences and locally developed models of democratic participation.

This thesis contributes to the existing literature by placing Kurdish women's own perspectives at the centre of the analysis. While previous research has frequently examined Rojava through geopolitical, military or ideological perspectives, this study highlights how Kurdish women themselves understand feminism, law, self-defence and social transformation. By connecting empirical interview data with feminist, Marxist and anti-colonial theory, the thesis demonstrates that the Women's Revolution represents not only a political project but also a distinctive model of feminist legal transformation.

Several limitations should nevertheless be acknowledged. The study is based on a relatively small qualitative sample consisting of eight interviews and therefore cannot claim statistical representativeness.

Future research could examine how the Women's Revolution develops and whether its legal and institutional achievements can be maintained over time. Also, greater attention could be devoted to questions that emerged only marginally in this study, including sexuality, queer perspectives.

Ultimately, this thesis argues that the Women's Revolution in Rojava demonstrates that feminism can transform law when legal change is rooted in collective organisation, autonomous institutions and sustained political participation. Law becomes one expression of a broader revolutionary transformation driven by women themselves. In doing so, the Kurdish women's movement offers an important contribution to contemporary feminist thought by illustrating how anti-capitalist, anti-colonial and feminist principles can be translated into concrete legal institutions and everyday political practice.

These findings are also reflected in the statement of Participant 6, who describes the revolution as follows:

I would like to emphasize that the revolution of consciousness is an ongoing process that does not end with the passing of laws or the winning of military battles; it is a daily, profound process of construction that begins within the family and the commune before becoming fully visible in society, and we will continue along this path with unwavering determination and resolve” (Interview #6).

Bibliography

Ayboğa, E. (n.d.). Consensus is Key: New Justice System in Rojava | New Compass. *New Compass*.

Retrieved July 13, 2026, from <https://new-compass.net/articles/consensus-key-new-justice-system-rojava>

Bronfenbrenner, U. (1979). *The Ecology of Human Development: Experiments by nature and design*.

Harvard university press.

Butler, J. (2014). *Bodies that Matter: On the Discursive Limits of "Sex."* Routledge.

<https://doi.org/10.4324/9780203760079> (Original work published 1993)

Dean, V. (2019). Kurdish Female Fighters the Western Depiction of YPJ Combatants in Rojava. *Glocalism:*

Journal of Culture, Politics and Innovation, (1). <https://doi.org/10.12893/gjcpi.2019.1.7>

Deniz, E. (2024, October 19). What is 'jin, jiyan, azadî'? *Bianet*. [https://bianet.org/haber/what-is-jin-jiyan-](https://bianet.org/haber/what-is-jin-jiyan-azadi-300754)

[azadi-300754](https://bianet.org/haber/what-is-jin-jiyan-azadi-300754)

Dirik, D. (2014). What kind of Kurdistan for women? *LINKS – International Journal of Socialist Renewal*.

<https://links.org.au/node/4109>

Dirik, D. (2022). *The Kurdish Women's Movement: History, Theory, Practice*. Pluto Press.

Elshtain, J. B. (1995). *Women and war*. University of Chicago Press.

Engels, F. (1884). *Der Ursprung der Familie, des Privateigentums und des Staats – Im Anschluß an Lewis*

H. Morgans Forschungen. Verlag der Schweizerischen Volksbuchhandlung.

Enloe, C. H. (2000). *Maneuvers: The international politics of militarizing women's lives*. University of

California Press.

Fanon, F. (2002). *The Wretched of the Earth*. Grove Press. (Original work published 1963)

Federici, S. (2004). *Caliban and the witch: Women, the body and primitive accumulation*. Autonomedia.

Federici, S. (2012). *Revolution at Point Zero: Housework, reproduction, and feminist struggle*. PM Press.

Hooks, B. (1984). *Feminist theory from margin to center* (4th ed.). South End Press.

Hooks, B. (2000). *Feminism is for everybody: Passionate politics*. South End Press.

Human Rights Watch. (1996). *Syria: The Silenced Kurds* (Vol. 8, No. 4(E)).

<https://www.hrw.org/report/1996/10/01/syria-silenced-kurds>

Human Rights Watch. (2009). *Syria: Events of 2008*. <https://www.hrw.org/world-report/2009/country-chapters/syria>

Knapp, M., Flach, A., & Ayboğa, E. (2016). *Revolution in Rojava: Democratic autonomy and women's liberation in Syrian Kurdistan*. Pluto Press.

Kolokotronis, A. (2014, February 11). The No State Solution: Institutionalizing Libertarian Socialism in Kurdistan. *New Politics*. <https://newpol.org/no-state-solution-institutionalizing-libertarian-socialism-kurdistan/>

Lazar, M. M. (2007). Feminist Critical Discourse Analysis: Articulating a Feminist Discourse Praxis1. *Critical Discourse Studies*, 4(2), 141–164. <https://doi.org/10.1080/17405900701464816>

Lenin, V. I. (1997). *Was tun? Brennende Fragen unserer Bewegung* (1. Aufl). Verlag Olga Benario und Herbert Baum. (Original work published 1902)

Lorde, A. (2012). The Uses of Anger: Women Responding to Racism. In *Sister Outsider: Essays and Speeches* (pp. 124–133). Crossing Press.

Marx, K., & Engels, F. (1990). Manifest der Kommunistischen Partei. In *Mai 1846—März 1848* (11th ed., pp. 459–493). Dietz Verlag. (Original work published 1848)

Nagel, J. (1998). Masculinity and nationalism: Gender and sexuality in the making of nations. *Ethnic and Racial Studies*, 21(2), 242–269. <https://doi.org/10.1080/014198798330007>

Öcalan, A. (2013). *Liberating Life: Woman's Revolution*. International Initiative Edition.

Radpey, L. (2023, January 14). Jin, Jiyan, Azadî: The Appeal for Kurdish Self-Determination in Eastern Kurdistan | Washington Kurdish Institute. *Washington Kurdish Institute*.

<https://dckurd.org/2023/01/14/jin-jiyan-azadi-appeal-for-kurdish-independence/>

- Rojava. (2015). *Capitalism Nature Socialism*, 26(1), 1–15. <https://doi.org/10.1080/10455752.2015.1006948>
- Scott, J. W. (1986). Gender: A Useful Category of Historical Analysis. *The American Historical Review*, 91(5), 1053–1075. <https://doi.org/10.2307/1864376>
- Tank, P. (2017). Kurdish Women in Rojava: From Resistance to Reconstruction. *Die Welt Des Islams*, 57(3–4), 404–428. <https://doi.org/10.1163/15700607-05734p07>
- Türk, N., & Jongerden, J. (2024). Decolonisation agriculture: Challenging colonisation through the reconstruction of agriculture in Western Kurdistan (Rojava). *Third World Quarterly*, 45(11), 1738–1757. <https://doi.org/10.1080/01436597.2024.2374521>
- Üstündağ, N. (2016). Self-Defense as a Revolutionary Practice in Rojava, or How to Unmake the State. *South Atlantic Quarterly*, 115(1), 197–210. <https://doi.org/10.1215/00382876-3425024>
- Vogel, L. (2013). *Marxism and the oppression of women: Toward a unitary theory*. Brill. <https://doi.org/10.1163/9789004248953>
- Yaqubi, A. (2016). Kurdish Women's Subjectivity: A Target of Patriarchal Power: A Foucaultian Perspective. *International Journal of Kurdish Studies*, 2(3), 1–8.

Appendices

APPENDIX A

Interview 1

S01: [00:00:01] Okay, dann fang ich an (..) Sie ist 22. (...) Sie ist in der Herkunft aus Qamişlo, aber sie lebt in Heseke. (...) Und ob sie verheiratet ist oder so, soll ich sie jetzt auch fragen.

Ja.

S01: Sie ist nicht verheiratet. Sie ist aus der Herkunft, aber sie lebt den Heseke. (.)

S02: [00:00:54] Okay.

S01: [00:01:06] Sie ist in der Militärischen Selbstverteidigungseinheit YPJ (..)

S02: [00:01:14] Und hat sie davor Schulabschluss gemacht oder ist zur Schule gegangen? (..)

S01: [00:02:02] Also sie hat, wie sie meinte, sie etwa bis zur fünften Klasse in der Schule und danach auch in den Kultur- und Kunstarbeiten, bevor sie der YPG beigetreten ist. (.....)

S02: [00:02:18] Wann ist sie beigetreten? Wieviele Jahre? (..)

S01: [00:02:21] Sie sagt, sie war 13 Jahre alt und ihre Familie hat sie sozusagen übergeben an die YPG. Sie sagt, das war eigentlich ein bisschen mein eigenes Beharren, denn als ich so die Revolution mitbeobachten konnte und auch auf die YPG, auch die Rolle der Frau innerhalb dieser Revolution, wollte ich nicht zu Hause bleiben. [00:03:21] Ich wollte mich unbedingt anschließen. Und als meine Eltern gesehen haben, dass ich sehr viel beharre, haben sie das zugelassen und haben mich selbst dann zu YPG gebracht. (..)

S02: [00:03:32] Okay, und wie sieht es denn da bei YPG aus? Also wie lebt sie jetzt?

S00: [00:03:37] Also wie lebt sie aber von denen

S01: [00:04:24] Sie sagt, also jetzt gerade bin ich sowieso in der Leitung, also ich bin in der Leitung innerhalb von der YPJ drin und auch im Conseil und sie sagt, also ich weiß nicht genau, was ich dazu sagen soll, aber insgesamt gefällt mir das sehr schön. Also ich mag das Leben innerhalb von der YPJ. (.)

S02: [00:04:46] Okay, und am Anfang, als sie 13 war, was hat man da gemacht, bis sie vorjährig geworden ist? (...)

S01: [00:04:55] Also, was sie gearbeitet hat, meinst du?

S02: [00:04:56] Ja, ob sie dann auch Schulunterricht bekommen hat oder was sie beigebracht wurde in dem Sinne? (..)

S01: [00:05:42] Sie sagt, eigentlich war das die meiste Zeit ist mit politischer Bildung fortgelaufen und sie sagt, ich habe also kaum physische und vor allem auch keine schwere physische Arbeit geleistet. Sie sagt, die meiste Zeit waren echt Bildung und davon die meisten auch politische Bildung. (.....)

S02: [00:06:05] Okay, dann kannst du jetzt die zweite Frage stellen. (..)

S01: [00:06:52] Sie sagt, ich habe die Angriffe auf meine Heimat gesehen, ich habe den Krieg gesehen und es fühlte sich an, als müsste ich beitreten. Und deswegen war das für mich diese Entscheidung einfach, jene, eben der YPJ einzutreten. Es war einfach viel zu viel Krieg und Angriffe und ich wollte etwas für meine Heimat tun.

Sie sagt, also die Rolle, die sie jetzt spielt, ist, dass sie Mitglied vom Militärkonseil ist. Und jetzt haben sie ein neues System entwickelt, also sie hat einen Begriff, der nennt man Kettibä, und ich habe gefragt, was bedeutet das genau, und sie meinte, Tabor, was auf Deutsch dann einfach als Bataillon übersetzt wird, das heißt, sie ist jetzt gleichzeitig Teil von einem Bataillon von 250 Personen, also für das sie jetzt zuständig ist. (.)

S02: [00:08:39] Okay, und diese 250 Personen, das sind alles Frauen, Mädchen?

S00: [00:08:42] Sie sagt, das stimmt, das sind alles Frauen, und die ganzen Fragen wie die Schulung, die Bildung und auch das Anleiten, das ist jetzt die Verantwortung von den Kommandantinnen,

S01: [00:09:08] und sie ist ja eine von diesen Personen. (.)

S02: [00:09:12] Okay, und wie viele Kommandantinnen gibt es, und wie groß ist der Konseil? (..)

S01: [00:09:18] Also, wie viele Kommandantinnen gibt es für ein Bataillon, oder was meinst du genau? (..)

S02: [00:09:24] Also, ja, also aus wie vielen Bataillons besteht denn der Konseil, wenn ich das richtig verstanden habe?

S01: [00:09:31] Ne, aber ich frage sie trotzdem. (26 Sekunden Pause) Sie sagt, sie sind jetzt 20 Personen im Konseil, das sind dann natürlich automatisch auch die Kommandantinnen, also die Ja, Kommandantin und sie sagt, dieses Conseil ist dafür zuständig, also Entscheidungen über die YPG oder für die YPG zu wählen, auch wenn es um das System und die Ordnung geht und auch wenn es um grundsätzliche Änderungen geht, sind sie verantwortlich dafür. (..)

S02: [00:10:22] Wie viele Mitglieder hat generell YPG insgesamt?

S01: [00:10:27] Also mehr als 2000. (.)

S02: [00:10:45] Wie wird man dann in dieses Conseil reingewählt? (..)

S01: [00:11:31] Alle zwei Jahre gibt es eine Konferenz. Das ist eine Konferenz, an der nur Mitgliederinnen von YPG. Kämpferinnen von YPJ teilnehmen. Und da werden die letzten zwei Jahren, also die vorübergegangenen zwei Jahre bewertet, die ganzen Arbeiten und so weiter und so fort und auch Planung erstellt für die nächsten zwei Jahre. Und das ist eben diese Konferenz, in der man auch in das Konferenz reingewählt wird von der Konferenz. Und dafür muss man halt, ja, man muss halt in der Konferenz sein und gewählt werden, damit man da reinkommt. (....)

S02: [00:12:14] Und ist ein Teil der Entscheidung auch militärische Operationen oder geht es hier nur um die Bildung von den Mädels? (..)

S01: Bei der Konferenz? Oder die Entscheidung, die Sie als Kommandantin anfällt für Ihre Gruppe? (..)

S01: [00:13:19] Sie sagt, nein, ganz so einfach ist das nicht mit den militärischen Operationen und Aktionen. Sie sagt, ich gebe euch ein Beispiel, also sagen wir mal, es gibt ja auch Dinge wie zum

Beispiel Geheimdienstinformationen oder allgemein, genau. Ja, also solche Sachen. Und sie sagt, ich kann jetzt zum Beispiel sagen, ja, ich möchte irgendwas ausführen, aber ich würde es niemals machen, ohne die Kommandanten, die über mir stehen, in dem Rang zu fragen und da das abzuqueren. Und genau, aber es sind auch diejenigen, die halt in der, ich sage mal so, sehr Verantwortliche, die über sie verantwortlich sind. Und die könnten ihr zum Beispiel sagen, ey, nimm zehn von deinen Leuten und geh dort und dorthin oder mach dies und das. (..)

S02: [00:14:11] Okay, aber über die anderen Sachen darfst ihr alleine entscheiden? (.....)

S01: [00:14:34] Okay, sie sagt, das hatte sie auch vorhin gesagt, deswegen ist es nochmal gut, dass ich das korrigiere. Sie sagt, es ist egal, welche Arbeiten, Aktionen und Planungen, wir fragen immer natürlich auch die Personen, die über uns verantwortlich sind, aber auch die Freundinnen, die mit uns sind, also die, die nicht verantwortlich sind, zum Beispiel ihre Kämpferin. Weil sie steht ja theoretisch über ihnen und sie sagt, ich würde aber auch sie fragen nach ihrer Meinung und mich so verhalten, entsprechend dem, was die Basis sagt. (....)

S02: [00:15:08] Einfach auch nur so, das sind auch aus Neugier, was ist so ungefähr der Altersdurchschnitt? (..)

S01: [00:16:19] Sie sagt, als erstes möchte ich etwas klarstellen, in westlichen Medien wird propagiert, als wären wir eine Armee, die Kindersoldaten hat oder Kindersoldaten kämpft. Ich möchte allen vorab sagen, dass niemand mit Zwang bei uns ist und schon gar nicht ohne dem Okay der Familie. (..) Wir als Serpische akzeptieren nur Kämpferinnen ab 18 Jahren. Es gibt aber einige Bedingungen oder einige Umstände, wie zum Beispiel, wenn es eine junge Frau gibt, die in ihrer Familie ein Problem hat, sagen wir mal einen Fall von Ehrenmord oder ein Verdacht von Ehren, einen möglichen Ehrenmord. Dann würden wir diese junge Frau, egal wie alt sie ist, auf jeden Fall in unsere Reihen nehmen, um sie zu schützen vor dieser Familie oder anderen Umständen. Und das sind zum Beispiel Bedingungen, wo sie doch minderjährige Personen akzeptieren, um sie zu schützen. (.....)

S02: [00:17:16] Okay, das ist eine Frage für Sie. (...)

S01: [00:28:55] Sie sagt also, als die Daesh (IS) sich weiterentwickelt hat bzw. verbreitet hat, konnten wir vergleichen zwischen der Lage der Frauen in den arabischen Gebieten, und die Lage der Frau in den kurdischen Gebieten. Und gerade die ersten Gebiete, die Daesh vor allem im Ziel hatte, waren ja Raqqa, Tabqa, Tal Hamis, Tel Brak, Mimbic. Das waren so die Städte, wo sie ihren Einfluss hatten. Und wir konnten dort sehen, dass die Frauen in den Gebieten, die Daesh eingenommen hatte, also dass die Farbe und auch der Sound der Frau einfach nicht mehr existierte. Die Frauen waren alle verhüllt mit ihren Hijabs und so weiter und so fort. Das heißt, eigentlich hat man versucht, die Frau umzubringen, also die Existenz der Frau da umzubringen. Und genau, und die Sache ist, wir haben gesehen, wie das mit der Frau gemacht wird. Und wir haben uns dann als Frauen gesagt, wir müssen dem ein Ende bereiten und sind beigetreten. Und genau, die YPJ, wir haben gesehen, was mit den Frauen passiert. Die arabischen Frauen, die dann in die Gebiete gekommen sind, die unter YPJ-Kontrolle waren. Und diese Frauen haben den Hijab ausgezogen, auf den Boden geschmissen. Und da wussten wir, das ist die Hoffnung. Da haben wir die Hoffnung herbekommen. Und dann haben wir gesehen, das ist die richtige Seite. Und genau, und deswegen haben wir auch dort teilgenommen. Kann ich kurz eine Minute? Ich muss mal eben die Tür aufmachen.

S02: [00:30:36] Ja, klar.

S02: [00:30:57] Kannst du jetzt die Frage 8 stellen, bitte?

S01: [00:31:34] Also meinst du, die Frage ist wirklich ein bisschen umständlich formuliert? Also was ist genau hier gemeint mit Frage 8? Geht es darum, falls diese Frauen einen in den Krieg ziehen oder für einen Angriff?

S02: [00:31:50] Ja, also da wird halt so gemeint, wie die in YPJ vorbereitet werden, auch später im Krieg zu kämpfen. (.) Also die Frauen in den Kriegen . (..)

S01: [00:33:27] Sie sagt, eigentlich ist die ganze Vorbereitung durch Bildung. Also es gibt sowieso zunächst einmal, wenn man sich der JPG anschließt, eine Grundausbildung, die zwei Monate lang geht. Aber dann gibt es noch verschiedene andere Branchen, sagen sie dazu. Also das heißt, es gibt verschiedene Gebiete oder genau, also Waffen, auf die du dich fokussieren kannst oder Kriegskampfstile, auf die du dich fokussieren kannst. Entsprechend dessen wirst du auch ausgebildet. Und dann gibt es noch die Schule der Oppensive. Da lernst du auch bestimmte Dinge. Und es gibt aber auch in den ganzen Bildungen immer auch Psychologiebildung. Das heißt, was macht die Psyche des Krieges aus? Was ist das überhaupt? Und wie kann man vorbereitet sein auf Krieg? Und auch politische Bildung. Und gleichzeitig, was auch so vorbereitend ist für den Krieg, sind also so Übungsangriffe oder solche Sachen, dass man sich zum Beispiel an die Geräusche von Waffen und verschiedenen Dingen gewöhnt. [00:34:27] Genau. Also, dass man sich da so langsam anguckt. (.....)

S02: [00:34:35] Kannst du vielleicht so ein Beispiel geben, wie ihr erstes Mal war, dass sie bei so einem bewaffneten Angriff dabei war? Also, wenn Sie darüber reden kann(..)

S01: [00:36:22] Bei der ersten Aktion war ich nicht an der Vorderfront. Es gibt mehrere Fronten. Das heißt, es gibt die erste Front, das sind die wirklich, die ganz vorne kämpfen. Dann gibt es die zweite. Das ist die Front, die die Planung durchführen. Und auch das Einteilen, wie die sich bewegen sollen. Und dann gibt es noch die letzte Reihe, die letzte Front. Bei meine erste Aktion war ich nur bei der letzten Front. Das heißt, es gab gar nicht so richtig einen Angriff von unserer Seite, sondern wir haben nur die Geräusche von der Schlacht mitbekommen. Und das zweite Mal für mich, da war ich in der Planungsgruppe, da war ich auch immer noch nicht an der vordersten Front. Beim letzten Mal habe ich mitgekämpft. Aber das war halt kein Frontalkampf, wie man weiß, weil das einfach ein Kampf oder ein Krieg war mit schweren Waffen, mit schwerer Artillerie, wie zum Beispiel Flugzeugen, Drohnen und Raketenwerfen.

S01: [00:39:04] Sie sagt, es sind jetzt zehn Jahre, meine zehn Jahre, ich habe jetzt schon zehn Jahre hinter mir in dieser Revolution. Und ich muss an erster Stelle sagen, es ist nicht so einfach, weil dein Beitritt in diesen Kampf bedeutet auch, dass du dich distanzierst von vielen Dingen. Oder ja, das sind so Dinge wie zum Beispiel dein ziviles Leben. Und das kann schon manchmal sehr schwer werden. Das heißt, das braucht eine sehr große Willensstärke. (..) Und ich spreche aber auch von Schwierigkeiten wie zum Beispiel Hunger, wie zum Beispiel Durst, dass die Wetterbedingungen schlecht sind, dass du frierst, dass es zu heiß ist, weil du in der Wüste bist und so weiter und so fort. Aber gleichzeitig muss ich sagen, es erfüllt einen einfach mit sehr großem Stolz und Moral. Das ist die Quelle von Moral für mich. Und es ist für mich mittlerweile auch eine Angewohnheit. Also ich könnte gar nicht mehr nicht kämpfen oder ich könnte mir gar nicht vorstellen, nicht mehr ein Teil davon zu sein. (38 Sekunden Pause)

S01: [00:41:35] Sie sagt, falls wir nicht jetzt schon ein Fundament legen, dann können wir auch in Zukunft nicht erfolgreich sein. Und es gibt schon einige Errungenschaften, wie zum Beispiel die Werte, aber auch die Gebiete, die wir jetzt verwalten. Es sind jetzt 15 Jahre und es sind 15 Jahre der Verteidigung von sowohl Syrien als auch Rojava eigentlich. Und das, was wichtig ist, ist das Fundament, was gelegt wird. Das Fundament sollte gelegt werden. Und jetzt ist auch das

Entscheidende. Und was auch wichtig ist, ist, dass wir jetzt schon ein Glauben oder das Selbstvertrauen der Frauen etwas gewonnen haben. Und das ist auch schon ein Fundament. Sie wollte schon noch weitermachen. (.)

S01: [00:42:56] Sie sagt als Beispiel, also es gibt Familien oder innerhalb von den Familien auch Kinder, die mit großem Stolz, wie Sie bei der YPJ, also es lebe, der Widerstand der YPJ rufen und auch daran glauben. Und das gibt uns halt die Hoffnung, weil das bedeutet auch, diese Kinder lernen halt das, womit sie aufwachsen oder großgezogen werden. Und jetzt gerade werden sie halt mit dieser Realität von YPJ großgezogen. Und damit haben wir auch große Chancen, dass sozusagen diese Themen wie die Freiheit der Frau auch in Zukunft weitergeführt werden. (...)

S02: [00:43:36] Dankeschön. (..) Kannst du elf mal fragen, falls Sie was darüber weiß? Bin mir da nicht sicher. (..)

S01: [00:46:43] Das ist nicht so einfach. Und ganz im Gegenteil, die Gebiete, die jetzt von dieser Übergangsregierung wieder eingenommen wurden, da leben die Frauen unter sehr gefährlichen Umständen. Und das sind ganz oft so Gebiete von arabischen Stämmen, die sehr gebunden sind an diese Übergangsregierung. Und zuletzt haben wir auch einen Fall gehabt in Raqqa, wo es nach so langer Zeit, also Raqqa war ja vorher unter der Kontrolle der Selbstverwaltung, aber jetzt nicht mehr. Und sie sagt, jetzt gibt es zum Beispiel, haben wir davon mitbekommen, dass es einen Ehrenmord gab. Das heißt, natürlich hat das auch einen Einfluss auf Rojava, weil so Dinge dann halt nicht geklärt werden, wie zum Beispiel, wie die YPJ verfassungsmäßig akzeptiert wird oder wie sie manifestiert wird. Dafür gibt es gar keine Lösung. Und gleichzeitig gibt es aber auch von dieser Übergangsregierung eine starke psychologische Kriegsführung. In der Zeit, in der sie Halep, also Aleppo, angegriffen haben, habt ihr ja selber mitbekommen, so wie die ganze Welt und die Medien, wie sie zum Beispiel die Leiche einer Freundin von uns, einer Kämpferin, aus dem zweiten Stock geschmissen haben. [00:47:56] Oder wie sie auch den Flechtzopf einer Freundin abgeschnitten haben, nachdem sie die Leiche geschändet haben. Das sind also alles Dinge, mit denen sie versuchen, uns zu beeinflussen. (.....)

S02: [00:48:15] Die Frage war aber auch ein bisschen mehr jetzt über Rojava, die letzten zehn Jahre. Das war damit eher gemeint. Ich weiß nicht, ob sie dazu noch was sagen will. (..)

S01: S01: [00:49:10] Sie sagt doch, es gab natürlich auch Institutionen in der Gesellschaft, die wichtige Arbeit geleistet haben innerhalb von der autonomen Selbstverwaltung. Und als Beispiel kann ich das Malajin, also das Frauenhaus, sozusagen, also wortwörtlich übersetzt nennen. Und zwar gab es dort immer sozusagen Lösungen, beziehungsweise Fälle von Frauen, die Gewalt erlebt haben, die die Scheidung einrechnen wollten oder die sich mit ihren Ehemännern gestritten hatten, die sich dann sozusagen dem Malajin widmen oder beziehungsweise dort um Hilfe beten konnten. Und dort wurde ihnen auch geholfen. Eine wichtige, zwei wichtige Erhungenschaften von Malajin als Institution war zum Beispiel, dass man, dass verboten wurde innerhalb von Rojava, [00:50:17] dass man mit minderjährigen Mädchen, also mit acht Mädchen, die unter 18 sind, heiratet, also das. (.) Und zweitens, dass ein Mann sich nicht eine zweite Ehefrau zur Frau nehmen kann. Das wurde verboten. Und sie sagt, auch die Zwangsehe wurde verboten. Es gab ja ganz oft hier sozusagen das Gesetz, beziehungsweise einfach die Regel innerhalb von Familien, dass Kinder mit ihren Onkels oder Familienmitgliedern dann irgendwann verheiratet wurden. Aber es war so eine Zwangsehe und sie sagt, wenn solche Fälle eintraten, konnten die Frauen sich sofort an Malajin widmen. [00:51:18] Das wurde dann auch verboten. (..)

S02: [00:51:21] Okay, und wie diese Verbote festgestellt, also wurden die entschieden, wo, wer hat es gemacht? (..) Also wer diese Entscheidung und diese Verbote entschieden hat, wo das gemacht wurde, wer das genau gemacht hat, wie wurde das umgesetzt?

S01: [00:52:34] Ja, sie sagt, also das war natürlich keine einfache Sache, also das Malajin hatte am Anfang sehr viele Schwierigkeiten, aber sie hat sich Region für Region verbreitet, das heißt, sie hat irgendwo angefangen, also die ersten Malajins waren in Städten wie Hesseke und Qamishlo. Und dort sind zum Beispiel Komitees entstanden aus der Gesellschaft der jeweiligen Region, also das waren lokale Komitees und die haben sich dann, genau, also wenn dann irgendwelche Fälle reingekommen sind, haben die dann über diese Fälle entschieden und es gab natürlich ganz oft Situationen, wo sich bestimmte Familien gegen die Verbote sträuben oder gegen diese, ja, die Verbote einfach nicht akzeptiert haben und gegen die gab es dann auch ein, ja, Bestrafungs-, ja, gab es Bestrafungen.

S02: [00:54:00] Ich weiß es nicht, aber ich, ja, aber ich verstehe sie trotzdem gut.

S01: [00:55:29] Sie sagt, es gibt natürlich immer noch sehr viele Annäherungen, die das Leben der Frau sehr erschweren. Es sind meistens so islamistische Annäherungen, die es immer noch gibt oder auch Annäherungen, die sich bemanteln oder die sich so zeigen oder im Namen von Bräuchen und Traditionen auftreten, die das Leben der Frau sozusagen einengt. Und wir sehen das aber auch vor allem in einigen arabischen Stämmen, wo es immer noch sehr viele Verbote um die Frau herum gibt. Aber wir wissen auch, das hat etwas mit einer Mentalität zu tun, die geändert werden muss. Und wir wissen auch, weil diese Mentalität Tausende von Jahren alt ist, dass sie sich jetzt nicht so schnell ändern.

S02: [00:56:38] Nächste Frage. (..)

S01: Also erst hat sie gesagt: was wichtig ist, ist das jetzt gerade in der Verfassung unsere Selbstverteidigungseinheiten nicht akzeptiert wird. Das ist ein Problem für alle Frauen weltweit. Weil das was hier nicht akzeptiert wird, ist der Wille der Frau an sich. Der Entscheidungswille der Frau. Und da muss es einen Druck geben. Und dann habe ich nochmal gefragt, und da war dann die Antwort; was sie den Frauen rät, ist Selbstbildung, damit die Frauen auch weltweit ihre eigene Kraft erkennen also ihre Stärke sehen- Und gleichzeitig ist es auch wichtig zu sehen, wir schaffen das mit den Ideen von Abdullah Öcalan. Das ist die Kraft die wir schöpfen. Aber was wichtig ist ist für jede Frau, dass sie ein Selbstbewusstsein hat, als Frau, dass sie ihre eigene Kraft hat. Und das wir uns selbst verteidigen, denn Selbstverteidigung ist ein natürlicher Reflex den auch Tiere haben, und es ist wichtig das wir den entwickeln. Und sie spricht von einer Eigenkraft, einer Kernkraft, einer Kraft die in jeder Frau steckt- und die braucht die Frau um gegen, das Patriarchat ankämpfen zu können. und alle Frauen sollten wissen, dass wir nicht klein sind, nicht schwach sind. Wir können für Gerechtigkeit kämpfen. Und das für uns alles möglich.

S02: :Ok gibt es final etwas?

S01: Erstens sind es Medien und Öffentlichkeitsarbeit mit der uns die Weltgemeinschaft unterstützen kann. Als YPJ befinden wir uns in einer sehr sensiblen Phase, weil es gerade keine Garantie für die YPJ gibt in der neuen Verfassung, keine Sicherheit. Wir möchten das die Solidarität gezeigt wird, alles soviel wie sie halt können. Öffentlichkeits und mediale Arbeiten.

S02: Letzte Frage

S01: Nein. Die Dinge die ich zur Sprache bringen wollte, habe ich alles gesagt.

APPENDIX B

Interview 2

S00= Interviewer

S01= Translator

S02= Participant

S00: [00:00:00] Okay, dann fangen wir an.

S01: [00:02:10] Sie ist 28 Jahre alt. Eine kurdiche Frau, sie ist nicht verheiratet.

S01: [00:02:13] Okay, also sie hat sechs Jahre sozusagen in der staatlichen Schule Bildung gesehen, aber sie meinte, mein ganzes Leben ist Bildung und würde das eben nicht voneinander trennen. Sie ist ein Teil von YPJ, also zu der Frage nach ihrer Arbeit; sie ist ein Mitglied der engeren Führung der YPJ.

S00: Was meint sie genau damit?

S01: Also warte, wie übersetzt man das? Weil ich muss das ganz kurz nachgucken. Wie, ah, Rat, also Gremium sozusagen. [00:03:18] Weißt du, was damit gemeint ist? Kannst du dir das darunter vorstellen?

S00: Ja.

S01: Okay, oder soll ich nachfragen, was sie genau macht?

S00: S00: Also was sie im Gremium dann macht?

S01: Also eine verantwortliche der YPJ Kräfte.

S01: [00:06:23] Also sie sagt halt, dass sie, In der Gesellschaft des Mittleren Osten als Frau sehr eingeschränkt gelebt hat und ist ehrlich gesagt auch nicht weiter eingegangen, weil wir jetzt ihre Rolle oder ihre Position oder in was für einer Familie sie aufgewachsen ist. Aber ja, das war sozusagen ihre Aussage, dass es halt ein sehr eingeschränktes Leben war.

S00: Okay.

S00: [00:07:38] Also du kannst ja Frage 2 stellen.

S01: [00:08:19]: Das, was mich am allermeisten beeinflusst hat, waren aktiven Massaker, also mitzuerleben, wie Menschen andere Menschen umbringen, unbegründet. Und dass ich halt dagegen die Menschlichkeit bewahren wollte. Und das zweite war das Gefühl, dass mich sehr beeinflusst hat, nämlich als Frau endlich eine Kraft zu sein. Und das es sich deswegen immer für mich sehr richtig und wichtig angefühlt hat an den YPJ Einheiten teilzunehmen.

S01: [00:11:01] Also zur dritten Frage meint sie, dass halt die Arbeit nicht einseitig sind oder auch die Aufgabenbereiche nicht einseitig sind. sondern dass sie in sehr vielen Hinsichten sozusagen mitverantwortlich ist und die gesamte Organisation der YPJ mitführt.

S00: Okay. Kann sie Beispiele geben?

S01: [00:13:34] Sie meinte, dass eben die Führungsposition, in der sie sich befindet, sozusagen eine Brücke darstellt zwischen den praktischen Arbeiten und den Koordinierungsarbeiten. Das heißt, sie ist sozusagen eine Koordinierungsperson, die halt vor allem auch sich um die Ausbildung der Frauen kümmert, aber auch zum Beispiel Probleme, die es gibt oder frauenspezifische Dinge halt sich damit beschäftigt und vor allem halt eine Koordinierungsaufgabe übernimmt.

S00: Ok. Du kannst weiter machen.

S01: [00:15:58] Also sie meinte, dass man das halt wirklich nicht vergleichen kann, das Leben innerhalb der Gesellschaft und das Leben in diesen politischen und militärischen Arbeiten, weil man halt selbst einfach die eigene Kraft kennengelernt hat durch den Beitritt in diese Arbeiten. Und sie hat halt auch gesagt, dass sie sozusagen gelernt hat oder verstanden hat, dass wenn sie sich selbst verteidigen kann, sie erst auch alle anderen Frauen verteidigen kann. Also wie sehr das einfach zusammenhängt. Also die Selbstverteidigung und die Verteidigung von allen Frauen sozusagen. Und außerdem meint sie halt, dass die Willensbildung einfach die Entscheidungskraft zu haben, sich durchsetzen zu können, die eigene Meinung zu sagen zu können, überhaupt eigenständig denken zu können. All das hat sie erst in diesen Arbeiten gelernt.

S01: [00:19:27] Also jetzt meint sie feministische Bewegungen haben eben auch versucht selbst durch ihren Kampf selbst zu verteidigen oder Rechte zu erkämpfen. Und haben damit auch als Frauen die eigene Stärke kennen gelernt. Nicht nur ein paar Statements und Aktionen sollten die sozusagen ausmachen, sondern sie sagt, feministische Gruppen sollten sich viel ganzheitlicher im Leben organisieren. Sie sagt, wir haben auch Respekt vor dem was die geleistet haben. Man kann an Feministinnen auf jeden Fall erkennen, wie viele Frauen auch auf jeden Fall in der Geschichte also historisch gekämpft haben sich eingesetzt haben und wichtige Rechte erkämpft haben.

S00: Der zweite Teil der Frage ist ja: inwiefern es in der YPJ verstanden wird kann sie dazu auch noch etwas sagen?

S01: Also sie meinte, man kann es jetzt nicht gleichsetzen es ist nicht das gleiche. Die kurdische Frauenbewegung und die feministische Bewegung sind nicht das gleiche. Und sie meinte auch dass wir uns zum Beispiel geographisch eher fern sind. Und das halt YPJ eher eine militärische Organisation ist, während Feministinnen eigentlich keine militärischen Strukturen haben. Aber in deren Kampf und Aktionen sind parallel zueinander. Und Ja alles was Frauen zusammen machen alleine in die Hand nehmen und kämpfen, ist natürlich schafft natürlich eine gemeinsame Kraft.

S00: Ist sie denn der Meinung dass militärisch aktiv sein ein großer Punkt ist für eine Frauenbewegung also für eine feministische Bewegung? Oder ist es eher bei denen aus einer Notwehr passiert?

S01: Meinst du ob das der Ideologie der Frauenbewegung zugehört sich selbst zu verteidigen oder ob es nur einer Notwendigkeit heraus entsprang?

S01: [00:26:09]

S01: Sie hat gesagt, dass es in der kurdischen Frauenbewegung schon ganz klar ein Grundprinzip einer ganzheitlichen Philosophie des Lebens gibt, in der es sehr wichtig ist, sich selbst verteidigen zu können, besonders als Frauen. So hat sie drauf geantwortet. Beantwortet das deine Frage?

S00: Eigentlich nicht so. Mit Selbstverteidigung meint sie jetzt schon dass man sich mit Waffen Selbstverteidigung soll oder?

S01: Also sie meint es halt ganzheitlich sie meint das auch auf einer intellektuellen Ebene, auf einer Akademischen Ebene, auf einer sozialen Ebene ganzheitlich im Leben muss man sich als Frauen einheitlich organisieren und nach den Bedürfnissen aufstellt.

S00: Ich wollte einfach wissen ob sie der Meinung ist dass militärisch kämpfen zum feministischen Kampf auch dazu gehört militärisch aktiv zu sein? Also würde sie das auch für Europa empfehlen?

S01: Damit Frauen und Männer gleichberechtigt sind müssen Frauen auch im Militär vertreten sein.

S00: Ja das passt ja jetzt zur nächsten Frage.

S01: [00:30:05] Also sie meinte, es ist halt sehr wichtig dass ganze tiefgründig und Universell zu betrachten, sie ist darauf eingegangen, dass auch das Leben, Das ganze Leben auf Dialekt beruht und du hast immer Widerspruch Paare. Sie hat auch so einige Beispiele genannt, wie Wasser und Feuer, schwarz und weiß, Gesellschaft und Individuum. Also Dinge die zusammen gehören und ohne nicht können, aber trotzdem in einem Spannungsverhältnis zueinander stehen. Das zeigt uns auch auf die Gesellschaft bezogen, es kann keine ultimative Gleichheit geben, wird es auch nicht geben, braucht es auch gar nicht geben. Frauen und Männer müssen nicht genau gleich sein, aber es ist wichtig, dass sie sich in ihrer Unterschiedlichkeit so organisieren, dass sie gleichwertig sind. Und das bedeutet eben, für eine gesellschaftliche Gleichheit braucht es auf allen gesellschaftlichen Ebenen organisierte Strukturen, welche den Willen der Männer und Frauen so gut ausdrücken können, so dass sie zu gleichwertig organisierten Strukturen kommen.

S01: [00:34:32] Also sie meinte halt, dass sie aber auch ganz viele andere Frauen durch die akute Gefahr von Vergewaltigung, Feminizid sich genötigt gefühlt haben, sich zu verteidigen. Und das eben alleine auch gar nicht konnten, sondern eben gemeinsam. Und somit gemeinsam gegen zum Beispiel IS oder andere Kräfte, die angegriffen haben, gegen die müsste man sich besonders als Frauen verteidigen muss, da diese auch ganz besonders Frauen angreifen.

S01: [00:37:26] Okay sie meinte halt, dass es wirklich noch mal wichtig ist zu betonen, dass Frauen sich in allen Lebensbereichen gut organisieren und diese Angriffe die passiert sind, waren sehr fundamental und haben vor allem die Existenz der Frauen bedroht und deshalb ist die Selbstverteidigung einfach eine Notwendigkeit. Und damit ist YPJ auch für alle Frauen eine Kraft geworden, da eigentlich das FrauSein an sich angegriffen wurde, durch zum Beispiel die Ideologie des IS. Deswegen war die Bekämpfung einzelner Frauen, also der Kampf einzelner Frauen Symbolisch für den Kampf aller Frauen.

S01: [00:40:15] Ok, Sie hat gesagt dass das allerwichtigste eben eigentlich gar nicht der bewaffnete Kampf ist, sondern das in allererste Linie Frauen sich selbst kennen lernen müssen und Persönlichkeit und Charakterstärke entwickeln müssen, denn das Wichtigste ist tatsächlich die Willenskraft und die muss gestärkt werden, mit Bildung vertieft werden und Frauen müssen sich selbst kennen lernen. Die eigene Geschichte, die eigene Sprache, die eigene Identität. Deswegen findet sie es auch gar nicht gut, wenn Freundinnen direkt in militärische Strukturen kommen, sondern findet es besser, wenn Frauen sich erstmal ideologisch in anderen Strukturen kennengern und ihre Willensstärke aufbauen und Stärken.

S01: [00:44:05] Also, sie meinte, es ist wichtig nicht zu Romantisieren. Wir lieben es nicht Krieg zu

führen, sondern sagen, es ist eine Notwendigkeit. Das hat sie noch einmal wiederholt. Sie sagt, dass Frauen gemeinsam kämpfen, dann schafft das Leben, das schafft Geist, das schafft Farbe und bringt Lebendigkeit mit sich. Krieg kann es auch nicht geben, aber der Kampf wird immer weitergehen, denn der Kampf ist eine Form des Lebens. Dass man stets hinterfragt, versucht Dinge besser zu machen. Sich in einem ständigen Prozess befindet, das ist ein wichtiger Unterschied zwischen Kampf und Krieg.
S00: Ok, dann kannst du schonmal weiter machen.

S01: [00:50:15] Okay, also, sie meinte halt, dass Frauen, genauso wie alle Lebewesen, Rechte haben und Rechte brauchen, aber diese Rechte eben dafür sehr viel kämpfen müssen und mussten, um die überhaupt zu bekommen und ja, das es eben für die Gesellschaft aber essentiell ist, dass Frauen ihre Rolle spielen können, dass Frauen anerkannt werden, dass Frauen sich verteidigen dürfen und auch das Recht haben, am gesellschaftlichen Leben in jeder Hinsicht teilzunehmen und das hat man auf jeden Fall in Rojava gesehen. Sie ist jetzt nicht besonders detailliert drauf eingegangen, aber so allgemein hat sie es halt gesagt. Soll ich das andere auch fragen?

S00: Ja, vielleicht hat sie da auch sowas zu sagen.

S01: Okay.

S01: [00:54:42] Sie hat gesagt, dass damit überhaupt der Wille der Frau anerkannt wird, mussten sich Frauen auch sehr viel beweisen und sozusagen auch unter Beweis stellen, dass sie sich halt auch eben militärisch zum Beispiel verteidigen können. Und sie meinte auch, dass der Wille von Frauen halt auch erst ernst genommen wird, wenn sie halt das auch beweisen können. Und dass aber sozusagen auch auf der Ebene von gesellschaftlichen Arbeiten oder Führungspositionen sich das Frauen hart erkämpfen mussten. Und dass es das aber jetzt gibt, halt einfach sehr, sehr essentiell und wichtig auch für Gleichberechtigung ist.

S00: Okay, dann kannst du 13 überspringen und zu 14 gehen.

S01: [00:57:07] Also sie meinte, es gibt auf jeden Fall Schwierigkeiten und man muss immer noch viel, vor allem eben an der Bildung der Frauen, dass sie ihre Willen so gut ausdrücken können und sich wirklich auch verteidigen können, also auch auf einer charakterlichen oder geistigen Ebene. Da gibt es auf jeden Fall Schwierigkeiten, aber trotz dieser Schwierigkeiten ist es halt einfach ein Kampf, der immer weitergeht und der sehr wichtig ist, den immer auch weiterzuführen. Und genau, dass es halt vor allem entscheidend ist, also es gibt Schwierigkeiten, aber Frauen sind im Willen eins und das ist halt das Wichtige.

S01: [00:57:47] Wir können nicht sagen, dass es zu etwas führt, wenn wir passiv sind; egal wo, alle Frauen müssen ihren Kampf stärken, Beharren, ihren Willen stärken. Wenn wir von Kampf reden, der gelingt nicht von alleine, Kampf gelingt nur durch viel Schweiß und Mühen.

APPENDIX C

Interview 3

Int: [00:00:00] Dann habe ich jetzt gestartet, gut. Und dann können wir halt bei den ersten Fragen antworten, wie sie heißt, wie viele Jahre alt sie ist.

Tr: [00:00:09] Sie ist 21 Jahre alt. Sie ist ledig und sie wohnt bei ihrer Familie. Sie hat keine Kinder, aber was ist mit Familie gemeint? [00:01:13] Weil sie hat so ihren Beziehungsstatus schon gesagt, aber da steht noch Familie.

Int: [00:01:20] Ja, Familie war einfach so, ob sie mit der Familie zusammenlebt, Vater, Mutter, mit wem genau zusammenlebt eigentlich.

Tr: [00:01:28] Okay, also sie wohnt noch mit ihrer Familie zusammen. Sie studiert heute im dritten Jahr an der Universität in Rojava, Gesellschaftswissenschaften. Und sie hat gerade keine Arbeit, sie studiert noch. Dann fange ich mit den anderen Fragen an, oder?

Int: [00:02:17] Ja, also mit der ersten Frage.

Tr: [00:02:26] Ja, also mit der ersten Frage. Sie sagte, für die erste Frage. Früher hat sie beim Regime, also beim Staat studiert und zwar ist sie zur Schule gegangen und hat dann halt sozusagen auch Arabisch und so gelernt. [00:03:30] Und als die Revolution angefangen hat, hat sie dann mit kurdischem Unterricht angefangen und ist dann auch sozusagen seitdem auf eine kurdische Universität gegangen. Und davor bis jetzt auch immer gibt es natürlich sehr, sehr viel Krieg und auch viele Schwierigkeiten im Leben. Denkst du, ich soll da nochmal was dazu fragen? Das ist in Ordnung.

Int: [00:03:56] Ja, also Revolutionsbeginn halt. Das braucht ja ein Jahr dann. Was für sie der Revolutionsbeginn ist?

Tr: [00:04:24] Ja, also 2011.

Int: [00:04:36] Ah, sie meint diese Revolution, okay.

Tr: [00:04:39] An sich hat die Revolution 2010 begonnen, sagt sie.

Int: [00:04:48] Okay, 2016 Jahren war sie 15, okay. Also bis 15 war sie auf einer Schule, hat Arabisch gelernt und ab sie 15 Jahre alt war, hat sie dann kurdisch gelernt und ist auf einer kurdischschule gegangen.

Tr: [00:05:06] Genau, genau.

Int: [00:05:07] Ist das so richtig verstanden? Okay, gut.

Tr: [00:05:09] Genau.

Int: [00:05:17] Okay, dann können wir zur zweiten Frage.

Tr: [00:05:20] Ich wurde vor allem von der Erfahrung, dass ich selber flüchten musste sehr beeinflusst. Ich musste in der Zeit aus Hasake flüchten. In der Zeit mussten wir in Richtung Qamislo, Amude gehen, oder halt auch in die Dörfer, und genau, das hat mich auf jeden Fall dazu gebracht, dass ich politisch, aber auch gesellschaftlich aktiver sein möchte.

Int: [00:07:02] Und was waren die genauen Gründe für die Flucht?

Tr: [00:07:44] Der Grund, warum sie flüchten mussten, war der Angriff von Daesh, also vom IS und der Krieg, der in der Zeit in der Stadt ausgebrochen ist. Und zu der Zeit musste eigentlich so die ganze Bevölkerung aus Haseke raus aus der Stadt, beziehungsweise alle sind halt gegangen, weil sie Angst hatten und weil sie gehen wollten. Und nach etwa zwei Monaten sind die meisten dann auch wieder zurückgekommen. Und das heißt jetzt nicht, dass die Situation deswegen viel besser geworden ist, aber sie waren das, also sie konnten wieder in ihrer Stadt leben, in Haseke.

Int: [00:08:21] Jetzt einmal eine Verständnisfrage für mich selber. Wo liegt Haseke?

Tr: [00:09:12] Ich sage es dir. Haseke ist die größte Stadt in Jizre, im Kanton Jizre von Rojava, also von Nordostsyrien und es liegt am weitesten im Süden. Es ist so unter Quamislo und dadurch sind zum Beispiel sehr gut alle möglichen Städte erreichbar, wie Dirbesiye, Raqqa, aber auch oder Deir ez-Zor. Und es ist wie gesagt eine sehr, sehr große Stadt und die meisten Einwohner sind Araber, aber es gibt auch Kurden dort. An sich ist es jetzt nicht eine kurdische Stadt, aber es wohnen sehr viele Kurden dort.

Int: [00:09:53] Okay, das habe ich mir am Anfang nicht gefragt, ob sie Kurden ist überhaupt. Ist sie? Ja, ist sie. Okay, dann Frage 3.

Tr: [00:14:49] Sie sagt, sie ist ja noch relativ klein, bisher ist ihre Rolle in der Gemeinschaft und die Bewegung in Rojava vor allem, dass sie studiert.

Int: Was will sie mit ihrem Studium machen? Weiß sie das schon?

Tr: Sie will Soziologin werden.

Int: Und dann auch in Rojava arbeiten? Will sie über Rojava schreiben, ihrem Leben oder was ganz anders?

Tr: Also sie meinte, sie will Soziologie in dem Sinne mehr studieren, indem sie sich mit der Psychologie des Menschen befasst. Dass sie die Gesellschaft und sozusagen den Menschen besser verstehen kann.

Int: Dann können wir ja zur vierten Frage.

Tr: Sie meinte, sie ist nicht an politischen Prozessen beteiligt. Sie ist nicht politisch aktiviert, sondern studiert nur. Wir können aber die Frage anders stellen, weil sie es nicht ganz verstanden hat.

Int: Jaa... Also... Ich weiß nicht, kommt das überhaupt noch. Okay. Und wenn man einfach generell fragt, was dann passiert ist, nachdem in Rojava halt diese ganzen Selbstverwaltungssachen eingeführt wurden und es viel mehr Fraueneinheiten, Frauen Streitkräfte gab, ob sich dann irgendwie was in ihrer Heimatstadt verändert hat?

Tr: [00:16:13] Okay, super, dann frage ich so. Eine Sekunde, sie sagt, es hat sich sehr, sehr viel gebessert seitdem, [00:17:21] weil es gibt jetzt Frauenrechte und die wurden dadurch auch sehr, sehr gestärkt. Und auch zwar in allen Bereichen, ob in der Selbstverteidigung, ob im kulturellen Bereich oder in der Religion, gesellschaftlich. Überall sind Frauenrechte sozusagen entstanden.

Int: [00:17:44] Hat sie vielleicht dazu ein persönliches Beispiel?

Tr: asking in kurdisch

Int: [00:19:16] Es muss eigentlich nicht persönlich sein, so allgemein, also welche, sie hat dir gesagt, es gibt mehr Frauenrechte, was für Frauenrechte? Ich würde gerne ein Beispiel dafür haben, was sie meint, es ist ein Frauenrecht und es gibt jetzt mehr.

Tr: Ja, sie meinte jetzt, dass sie vor allem das Beispiel der Zusammenlebens in der Familien geben kann, also dass sich vor allem geändert hat, wie ihr Bruder und sie behandelt werden, dass sie jetzt gleichberechtigter sind miteinander.

Int: [00:19:47] Vor der Übernahme und Entstehen von Rojava, konnten die Frauen studieren gehen?

Tr: [00:21:32] Sie sagt, es gab davor auch Möglichkeiten für Frauen zu studieren. Es gab sogar auch sehr viele Möglichkeiten. Allerdings gab es halt nicht die Möglichkeit, in der eigenen Sprache zu studieren, also auf Kurdisch. Und sie will auch das Beispiel geben, dass es verboten war, ob man Lehrer ist oder ob man Schüler ist. Egal wer man ist, man durfte kein einziges Wort Kurdisch reden und deswegen war es nicht möglich, in der eigenen Sprache zu sprechen. Und wenn man geredet hat, vielleicht auch nur ein Wort, wurde das direkt auch der Schulleitung gesagt und man wurde dafür dann bestraft. (.)

Int: Okay, jetzt nochmal zurück zu Ihrem Bruder. Sie hat ja gesagt, die werden jetzt eher gleichberechtigt behandelt. Woran liegt das? Also an gesellschaftliche Veränderung oder warum haben jetzt die Eltern ihre Meinung und ihre Ansicht geändert?

Tr: [00:23:40] Sie sagt, also die Gedanken und auch das Bewusstsein der Gesellschaft hat sich jetzt geändert, dadurch sind sie und ihr Bruder jetzt auf jeden Fall gleichberechtigter und vorher in der Zeit des Regimes war das sehr, sehr eng, so die Art und Weise, wie alle sein mussten und es ist immer noch so, dass es sozusagen diesen Einfluss des Denkens des Regimes immer noch gibt auf die Leute, aber es ist auf jeden Fall viel, viel weniger geworden. Also vor allem in Bezug auf Feudalismus sagt sie das auch.

Int: [00:24:29] Okay, danke schön. Kommen wir jetzt zur nächsten Frage.

Int: [00:26:00] Jetzt können wir die Frage ja auch ein bisschen umwandeln, in dem Sinne.

Tr: [00:26:05] Ich habe die Frage jetzt gerade schon geändert, also Feminismus habe ich rausgenommen, sondern ich habe jetzt gesagt, so Kampf von Frauen, was bedeutet das so für sie, aber wir können es auch nochmal umändern.

Int: [00:26:17] Man kann ja auch einfach generell fragen, was es für sie bedeutet, dass jetzt in diesen Kampfeinheiten Frauen mitkämpfen und dass Frauen viel mehr zu sagen haben, in den ganzen politischen Strukturen, militärischen Strukturen, was es für sie bedeutet?

Tr: [00:26:32] Das sage ich nochmal.

Tr: [00:27:00] Sie sagt, das ist etwas sehr, sehr Großes, dass Frauen jetzt mitkämpfen, dass Frauen große Verantwortungen tragen und vor allem auch für sie ist es etwas sehr Großes, weil sie selber auch eine Frau ist und dass es sehr, sehr wichtig ist, dass Frauen in allen Bereichen gerade eine stärkere Rolle übernehmen.

Int: [00:27:59] Also, jetzt die nächste Frage 6.

Tr: [00:29:55] Also in unserer Gesellschaft in Rojava gibt es Gesetze und in diesen Gesetzen ist sozusagen eigentlich auch sozusagen die Gleichheit von Männern und Frauen vorgeschrieben. Das sind

Gesetze und die sind auch sehr sehr wichtig, aber im echten Leben und dann sozusagen auch überall in allen Bereichen ist es noch nicht so, dass es eine Gleichheit zwischen also zwischen den Geschlechtern gibt und das kann man in allen Bereichen sehen, also sogar in der Politik manchmal und dass Frauen immer bestimmte Rollen übernehmen oder bestimmte Verantwortungen übernehmen und sie sagt, dass sich halt vor allem das Bewusstsein der Gesellschaft noch weiter ändern muss. Das ändert sich jetzt mit den Generationen, weil jede Generation wirft ein bisschen mehr dieses Denken des Staates und das Bewusstsein des Staates, des Regimes von früher auch und damit sozusagen auch die patriarchale und feudale Annäherung immer weiter ab. Aber trotzdem muss sich weiterhin das Bewusstsein noch sehr sehr stark ändern.

Int: [00:31:09] Und hat sie vielleicht eine Idee, wie man das umsetzen kann oder wie man das Bewusstsein noch mehr beeinflussen kann als Frau?

Tr: Sie weiß nicht genau wie.

Int: [00:31:33] Okay, wie findet sie aber, dass es im Gesetz festgehalten wird, dass es Gleichberechtigung gibt?

Tr: [00:32:28] Sie sagt gut und einmal nicht gut. Es gibt positive Seiten und negative Seiten. Also positiv ist, dass es überhaupt aufgeschrieben wurde, negativ ist, dass es nicht umgesetzt wurde und die Umsetzung ist das Allerwichtigste.

Int: [00:33:10] Für die Umsetzung hat sie auch vielleicht keinen Vorschlag? Nein. (.) Okay, eigentlich müssen wir jetzt Frage 7 bis 9 überspringen. Aber ich würde jetzt einfach das vielleicht so ein bisschen zusammenfassen. In dem Sinne von, hat sie denn auch mal überlegt, sich YPJ anzuschließen und wenn ja, warum?

Tr: [00:33:56] Sie hat noch nie darüber nachgedacht.

Int: : [00:34:07] Und was ist ihr Verhältnis zu denen? Also was hält sie von den Frauen?

Tr: [00:34:53] Also ich glaube, die Frage hat sie ein bisschen entsetzt kurz. Aber sie meinte, sie mag die YPJ, sie hat da jetzt so kein Problem so mit ihnen. Und wenn sie sie so sieht, dann findet sie sie auch toll so. Ähm, genau.

Int: [00:35:18] Ah, jetzt nur neutral gemeint, nicht negativ.

Tr: [00:35:25] Weißt du, das hat sie ein bisschen entsetzt, weil das sind, sie haben immer davor Angst, dass sie gefragt werden, ob sie sich irgendwas anschließen wollen.

Int: [00:35:33] Ah, okay. Okay.

Tr: [00:35:35] Das hat gar nichts damit zu tun.

Int: [00:35:39] Und von wem haben sie da Angst?

Tr: [00:35:42] Ich glaube, sie werden von ihren Familien einfach so in so eine Rolle von Familie einfach immer gebracht, dass sie nicht so aktiv an Revolution und so teilnehmen sollen.

Int: [00:35:55] Ja, okay, Frage 10?

Tr: [00:37:03] Also für diese Frage sagt sie, für die Zukunft von Frauen und für neue Generationen hat die Frauenbewegung vor allem geschafft, sozusagen die Rechte von Frauen in die Gesellschaft zu

tragen. Und dass innerhalb der Gesellschaft vor allem Frauen sehr anerkannt werden und sie Rechte haben.

Int: [00:37:43] Und Frage 11, das knüpft ja daran an.

Tr: [00:37:51] Ich frage die, oder?

Int: [00:37:52] Ja.

Tr: [00:38:55] Sie sagt, Sie machen einen sehr, sehr großen Einfluss und viele Probleme werden durch diese Institution innerhalb der Gesellschaft gelöst, vor allem auch Probleme von Frauen werden gelöst und da kann man zum Beispiel das Beispiel nennen, den Aufbau, aber auch so zum Beispiel das Organisieren von Frauenhäusern gerade in Rojava, wo viele Frauen, die Probleme haben, hinkommen können und ihre Probleme auch gelöst werden, ihnen zugehört wird und sozusagen innerhalb der Gesellschaft einen Ort gefunden wird, wie Menschen selbstständig ihre Probleme lösen können.

Int: [00:39:36] Okay, perfekt. Und diese Frauenhäuser sind die in Deutschland modellmäßig, wenn man Gewalt erfahren hat oder ist es einfach generell, ah, ich habe Probleme gerade mit irgendwelchen Dokumenten und dann gehe ich dahin und dann kriege ich Hilfe?

Tr: [00:40:46] Also es geht vor allem darum, dass Frauen, die halt Probleme haben, zum Beispiel in ihrer Ehe oder in Beziehungen, dass sie dann hingehen können. Zum Beispiel, wenn eine Frau sich trennen möchte und ihr Mann das nicht akzeptiert, dann geht sie zu Frauenhäusern und die helfen ihr sozusagen, dass sie sich von ihrem Mann trennen kann, dass sie Rechte bekommt sozusagen und dann stehen halt die Frauen in den Frauenhäusern mit ihr zusammen für ihre Rechte ein. Sie hat noch ein weiteres Beispiel und sie sagt, zum Beispiel, wenn Männer Frauen auch schlagen oder es Gewalt halt gibt von Männern, dann gehen Frauen auch zu den Frauenhäusern und so zu mindestens 75 Prozent wird sozusagen immer die Rechte der Frauen immer durchgesetzt.

Int: [00:42:13] Wie helfen die genau, gibt es da Anwälte oder auch finanzielle Unterstützung oder Streitschlichtung?

Tr: [00:47:41] Also sie geben kein Geld in den Frauenhäusern und es gibt auch keine Anwälte. Es wird alles gesellschaftlich gelöst. Also nehmen wir an ein Mann schlägt eine Frau und die Frau geht zu einem Frauenhaus. Dann regeln die Frauen in Frauenhaus das innerhalb der Gesellschaft. Das sie zum Beispiel zur Arbeit des Mannes gehen können und seine Arbeit dann gestoppt wird. Er kann nicht mehr arbeiten dann. Es gibt eine Strafe und die wird innerhalb der Gesellschaft ausgetragen. Wenn Frauen sich trennen, dann kann sie von ihrem Mann eine Unterstützung kriegen für den Haushalt oder generell Geld kriegt monatlich oder jährlich. Und für Frauen, die keine Familie haben und keine Möglichkeiten, dann können sie ins Frauendorf Jinwar gehen. Da wohnen nur Frauen mit Ihren Kindern. Männer leben dort nicht. Alles ist dort ausgerichtet auf die Bedürfnisse der Frauen und der Gesellschaft, die auf Frauen gerichtet ist. Also das dort ein gemeinschaftliches Leben geführt wird. Aber es gibt auch einen Gesellschaftsvertrag, womit die Frauen versuchen ein freiheitliches Leben zu leben.

Int: Also wenn man da ins Frauenhaus geht, wie wird dort das entschieden was man macht, wie wird das genau entschieden?

Tr: Es gibt spezielle Gesetze in den Frauenhäusern. Die Frauen entscheiden es nicht nur selbst in den Häusern. Es gibt Gesetze dazu. Wenn es was ist das nicht so schlimm ist, dann kann nur die Arbeit gestoppt werden. Wenn es was schlimmes ist, dann kann er auch ins Gefängnis kommen.

Int: [00:47:59] Das war Ihre Antwort. Okay, und wer setzt das dann durch?

Tr: [00:48:45] Also sie weiß es nicht so genau, aber sie sagt, in den Frauenhäusern geben die Frauen dann die Entscheidungen an weitere Institutionen weiter, wie zum Beispiel auch an die Volkshäuser und auch an das Asayis, also sozusagen die selbstorganisierte interne Polizei, in Anführungszeichen.

Int: [00:49:16] Frage 12 ist ja, glaube ich, schon mitbeantwortet, oder was sagst du?

Tr: [00:49:28] Ja, ich glaube auch, ja.

Int: [00:49:30] Okay, dann können wir die Frage 13 machen.

Tr: [00:50:15] Sie sagt, sie hat dazu keine Ahnung. Kann ich die nächste Frage stellen?

Int: [00:51:06] Ja. Ja.

Tr: Sie sagt, es gibt sehr sehr viele Erfolge, aber auch Schwierigkeiten. Ein Problem ist der Handel von Frauenkörpern. Sie meint damit die Sexualisierung von Frauenkörpern in digitalen Medien. Ein anderes Problem sind die Frauen, die nicht mehr Rechte haben wollen, sie haben Angst davor, weil es mehr Verantwortung bedeutet. Ansonsten ist es auch ein Problem, dass es noch Kinderehen gibt. Dass junge Frauen ab 13 Jahren noch verheiratet werden, obwohl es verboten ist. Wenn sie von ihrer Familie weg wollen, entweder sie heiraten sofort oder gehen zu YPJ. Einzige beiden Möglichkeiten, um der Familie zu entkommen.

Tr: [00:54:52] Sie sagt, dass die Medien in Rojava, vor allem auch so im Bezug auf Frauen jetzt sehr, sehr viele Schritte gegangen sind und dadurch auch zum Beispiel der ganzen Welt gezeigt haben, wie diese Revolution gerade ist.

Int: [00:55:16] Aber halt eben gerade zu den Frauenhäusern und zu dem Frauendorf, da können die Mädchen nicht hingehen, wenn sie flüchten wollen, von aus der Familie raus?

Tr: [00:56:03] Also, außer YPJ oder Heirats gibt es eigentlich keine Möglichkeiten. Es gibt an sich die Möglichkeit, dass man nach Jinwar geht, aber ich glaube, sie meint, dass es nicht so klappt, dass es so viele machen und es wird auch nicht so oft in Anspruch genommen, tatsächlich. Aber wenn ein Mädchen in der Familie so richtig Schwierigkeiten hat, also zum Beispiel auch so physische Gewalt erlebt oder geschlagen wird, dann gibt es die Möglichkeit, dass sie auf jeden Fall nach Jinwar gehen können.

Int: [00:56:48] Okay, und weiß sie, was YPJ genau mit den Mädels macht? Also, werden die ausgebildet oder dürfen die da einfach nur leben?

Tr: [00:57:21] Also, sie weiß es nicht so genau. Sie meint genau, dass manche zum Beispiel versuchen abzuhausen zu YPJ, indem sie so tun, als ob sie zur Schule gehen und dann aber zum YPJ gehen. Aber sonst, sie weiß davon nicht so viel.

Int: [00:58:04] Okay, und es gibt keine Gesetze gegen Kinderheirat oder wie kann man dann später die Familie zur Verantwortung ziehen? Geht das überhaupt?

Tr: [00:58:59] Also es gibt an sich Gesetze dagegen und meistens sieht es so aus, es gibt natürlich trotzdem Familien oder auch Mädchen, die sagen, das ist in Ordnung so, sie wollen so früh heiraten. Wenn man das aber so selber so sieht, also wenn sie das jetzt selber so sehen würde, dann würde sie zum Asayis gehen oder zu den Frauenhäusern und dann würde sie denen beklagen und die gehen dann zu den Familien und reden dann mit den Familien und dann wird das sozusagen gestoppt.

Int: [00:59:36] Wenn die Familie dann nein sagt, wird sie inhaftiert oder was macht Asayis genau mit denen?

Tr: [01:00:31] Also es gibt es natürlich immer noch ganz oft sozusagen, wird es auch trotzdem irgendwie noch als sehr, sehr normal angesehen und es gibt, wie gesagt, Gesetze dagegen. Das Einzige, was sie halt machen, ist halt, dass sie es ihnen verbieten und kann auch passieren, dass zum Beispiel der Vater ins Gefängnis kommt, aber es ist auch ganz oft so, dass es halt sehr, sehr ungestraft so davon kommt, dass es niemand bemerkt, dass es Kinderhochzeiten gibt, vor allem in der arabischen Bevölkerung, aber auch bei den Kurden ist es sehr, sehr stark verbreitet.

Int: [01:01:48] Okay, und jetzt nochmal zurück zu dieser Sexualisierung von Frauenkörpern online. Seit wann ist das so extrem und weiß die vielleicht so?

Tr: [01:02:16] Sie sagt es für die ganze Welt, sie sagt es nicht speziell über Rojava. Aber natürlich macht es auch einen Einfluss auf Rojava, meint sie. Also, aber sie sagt es jetzt nicht so speziell.

Int: [01:02:32] Okay, und das andere, was sie gesagt hat, dass einige Frauen ja nicht mehr Verantwortung haben wollen und deswegen nicht mehr Rechte haben wollen. Wie sieht sie das? Möchte sie mehr Rechte haben und auch mehr Verantwortung?

Tr: [01:03:24] Also sie sagt, es ist auf jeden Fall falsch, wenn Menschen Angst davor haben, irgendwie mehr Verantwortung zu haben oder ihre eigenen Rechte zu haben. Weil alle Menschen, egal ob Frauen, Kinder oder Männer, brauchen innerhalb der Gesellschaft ihre eigenen Rechte. Und dabei sollte es halt vor allem darum gehen, dass niemand mehr Recht hat als andere.

Int: Frage 15 bitte.

Tr: [01:05:33] Sie sagt, Frauen müssen auf jeden Fall geschützt werden und sie brauchen eine wichtige Rolle innerhalb der Gesellschaft. Dadurch wird es überhaupt ein gesundes Leben geben und das ist überall in der Welt so, auch in Europa oder woanders. Frauen brauchen auf jeden Fall Rechte und müssen sozusagen eine Rolle übernehmen innerhalb der Gesellschaft. Nur dadurch wird es so Leben geben.

Int: [01:06:08] Gut, und dann habe ich ja noch diese zwei kleinen finalen Fragen, ob du das erst so ein bisschen übersetzen kannst. Also ich mache ja nicht Resistance im Sinne von Militär, aber halt generell, wie man vielleicht ihren Weg in ihr Leben dort unterstützen könnte.

Tr: [01:07:42] Sie sagt jetzt nur, dass sie helfen und unterstützen sollen, die Region und die Selbstverwaltung auch, aber sonst nichts.

Int: [01:07:53] Okay, und die letzte Frage.

P: [01:08:01] Nein, habe nichts mehr zu sagen.

Int: : [01:08:16] Ja dann danke.

Tr: Danke

APPENDIX D

Interview 4

Int: [00:00:01] Okay, jetzt können wir anfangen. Du kannst ja diese Grundfragen stellen, wie viel Jahre alt sie ist und Familienstamm und sowas.

Tr: [00:01:32] Ja. Bei der Frage auf den Aufenthaltsort, geht es um die Familie oder um die Arbeit?

Int: [00:01:43] Also, wo sie gerade lebt.

Tr: [00:02:12] Also, sie arbeitet gerade im Derik. Also, sie sagt, sie ist nicht verheiratet. Sie hat es auch ein bisschen ausgeführt. Aber ich denke, sie ist nicht verheiratet. Ich weiß nicht, ob es für dich relevant ist. Sie meint halt, es ist ja nicht verboten zu heiraten. Aber da wir uns in einer Kriegssituation befinden, sind wir eben Kriegerinnen und müssen immer bereit sein und arbeiten dementsprechend.

Int: [00:03:07] Ich denke, du hast ja auch keine Kinder dann? Nein hat sie nicht.

Tr: [00:03:13] Was ist die Frage zur Familie? Wie kann ich das ausführen?

Int: [00:03:19] Eigentlich war das halt so, ob man mit der Familie noch zusammenlebt oder so, ob ich glaube, wenn sie als Kämpferin dann natürlich alleine lebt darf.

Tr: [00:03:28] Genau. Ich kann jetzt noch zur Bildung fragen. Aber die zweite Frage ist ja auch Arbeit. Das hat sich ja damit sozusagen beantwortet. Also, sie ist halt sozusagen in den militärischen Einheiten und meinte auch gerade, dass sie halt so überall arbeitet, wo es halt notwendig ist. Aber ich frage nochmal nach dem Bildungsgrad.

Tr: Also, sie hat geantwortet. Sie hat bis zur neunten Klasse unter dem Baath regime Unterricht gehabt auf Arabisch vom Staat. Dann ist sie 2011 die YPJ beigetreten und hat seitdem sehr vielfältig militärische und ideologische Bildungen erhalten und hat gesagt, dass es wie eine Universität ist, wo sie grad lehrt und sehr vielfältigen Unterricht gibt.

Int: Dann stell bitte die erste Frage.

Tr: [00:10:04] Also, sie hat jetzt gesagt, ihr Leben vor dem Beitritt war eben sehr begrenzt, vor allem auf Hausarbeit bezogen. Also, sie musste sozusagen viel zu Hause bleiben, hatte in der Familie keine großartige Rolle. Ihre Perspektive war eben, zu heiraten, Kinder zu bekommen und es war sehr darauf beschränkt, dass sie halt als physische Frau sozusagen existiert, nicht als Subjekt innerhalb der Gesellschaft, sondern nur als Körper sozusagen eine Rolle spielt. Und sie konnte zwar auch zur Schule gehen, wie gesagt, bis zur 9. Klasse, aber es war trotzdem, abgesehen von der Schule, sehr begrenzt, so aus dem Haus zu gehen oder andere soziale Kontakte zu haben, war sehr begrenzt. Und dann als halt am Anfang war es ja nur YPG, also da gab es die autonomen Einheiten noch nicht. So hat sie dann halt sozusagen die Kraft der Frau auch erst kennengelernt und hat sich dann halt auch darin sozusagen diese Kraft bewiesen, indem sie halt auch als einer derjenigen, die an vorderster Front sozusagen gekämpft haben, gezeigt haben, dass eben Frauen auch in jeder anderen Form innerhalb der Gesellschaft eine wichtige Rolle spielen können und tun. Und dann hat sie noch mal gesagt, dass sie jetzt von 2011 bis jetzt eben aktiv in den Verteidigungseinheiten ihren Platz einnimmt und vor allem innerhalb der Partei oder dieser Arbeit Selbstbestimmung und Selbstbewusstsein sehr gelernt hat. Und sie hat auch noch mal betont, dass eben es nie darum ging, selbst anzugreifen oder irgendwie darin, also die Waffengewalt zu romantisieren, sondern es war einfach eine Selbstverteidigung auf einen Angriff, der halt auf die kurdische Bevölkerung passiert ist, weil die eben auch nicht mal ihre Sprache, keinerlei

Identität eben zugelassen wurde. Und dementsprechend hat sie noch mal formuliert, dass es halt eine legitime Selbstverteidigung ist, in der sie sich in so einer Position, in der sie sich befindet.

Int: [00:12:22] Okay, Dankeschön. Dann Frage 2.

Tr: [00:13:50] Wir wussten halt, dass wir Kurden sind, aber wir konnten das nicht ausleben. Und dieser Umstand hat mein Leben sehr beeinflusst, dass man halt keinerlei Freiheit hatte, weder die eigene Sprache sprechen konnte, noch den eigenen Namen nutzen konnte, noch die eigene Kleidung, also keinerlei kulturelle Identität ausleben durfte. Und da hat dann halt die Revolution einfach, also 2012, 2013, dazu geführt, dass ich dieses Bewusstsein und diese nationale Identität einfach nochmal stärker gespürt habe und seitdem verteidigen und ausleben möchte.

Int: [00:14:28] Okay, vielen Dank. Die nächste Frage bitte.

Tr: [00:15:13] Okay, also sie ist in den militärischen Einheiten der YPJ und da auch in einer Führungsposition, also eine Kommandantin der YPJ. Das ist ihre jetzige, das war ja die dritte Frage, deine jetzige Aufgabe und das ist sozusagen ihre jetzige Aufgabe.

Int: [00:15:35] Okay, und was macht sie als Kommandantin? Was sind so die speziellen Aufgaben in YPJ?

Tr: [00:17:45] Sie meinte jetzt, dass Sie halt seit 2011 sozusagen in einer Verteidigungsrolle sind, also Angriffe zu verteidigen, die es auf die Revolution oder generell auf die Gesellschaft eben gibt. Dabei ist es natürlich ihre Aufgabe, diese Kraft, also diese militärische Kraft zu erweitern und zu vertiefen, also Ausbildungen neuer Kämpferinnen, generell die Aktivität sowohl an der Front als auch in Akademien oder auch kulturell sowie intellektuell. Und sie hat nochmal betont, dass es halt sehr international ist. Sie haben eben auch armenische, arabische, syrianische Frauen in ihren Reihen. Und Aufgaben, die halt sozusagen sie aktiv macht, sind eben sozusagen die Vergrößerung der YPJ-Einheiten, die das kümmern um die anderen Frauen. Aber gleichzeitig auch gesellschaftliche Probleme sozusagen darin, mit einer Lösungsrolle zu spielen.

Tr: [00:18:49] Okay, dann würde ich mit der vierten weitermachen. Also da geht es ja darum, inwiefern diese Teilnahme an Politik ihr Leben verändert hat.

Int: Okay.

Tr: Also sie meinte, es gibt einen sehr großen Unterschied in ihrem Bewusstsein vor dem und nach dem Beitritt. Also diese politische und militärische Arbeit hat sie sehr geprägt. Sie sieht auch in ihrem Charakter eine große Entwicklung und großen Unterscheid. Von einer Persönlichkeit, die kein Selbstbewusstsein hatte, gar keine Erfahrung, was es bedeutet für sich selbst einzustehen und sich selbst zu verteidigen, hat sie sehr viel Erfahrung innerhalb dieser Arbeiten bekommen. Sowohl militärische Ebene, was Waffen, was Strategien und Manöver angeht, hat sie Erfahrungen gesammelt. Aber auch intellektuell hat sie große Entwicklungen festgestellt. Insbesondere im Geschlechterbewusstsein. Große Veränderung bei sich aber auch innerhalb der Gesellschaft bemerkt. Dass Frauen in dieser Revolution eine sehr große Bedeutung und Anerkennung sich verdient hat und als Charakter viel universelles Wissen über viele verschiedene Themen angeeignet hat.

Int: Danke, dann können wir weitermachen mit der nächsten Frage.

Tr: Sie sieht Feminismus als wichtiges Konzept. Aber sie findet wichtig, dass es auf die Beteiligung von Frauen weltweit ankommt. Sie arbeiten als YPJ mit internationalen feministischen Organisationen zusammen und finden sie wichtig. Diese feministischen Organisationen sollen sich mit YPJ

solidarisieren und YPJ aber als einen eigenen Kampf und Quelle als Kraft verstehen. Sie definiert sich aber nicht selbst als Feministin. Sie versteht es als Konzept von außen. Feminismus ist eher eine westliches Konzept.

Int: Ah okay, und wie würde sie dann die Ideologie der YPJ beschreiben?

Tr: Also sie hat nochmal betont. Für YPJ ist die Linie der freien Frau entscheidend. Das ist sozusagen der Grund warum sie YPJ ideologie nicht als Feminismus bezeichnet. Sie stellen sich gegen den liberalen Verständnis von Freiheit und das verbinden sie mit den liberalen und westlichen Feminismus. Also es geht nicht nur darum die Frau als Individuum nach eigener Lust und Laune lebt oder mit der Verleugnung der eigenen Identität lebt. Sondern sie sagt in erster Linie sollen alle Frauen befreit werden oder befreit leben oder sich selbst befreien. Aber auch mit der eigenen Identität und gesellschaftlichen Identität leben zu können vor allem. In dem Sinne von eine freie Frau muss auch eine freie Gesellschaft erschaffen. Beziehungsweise steht das in einer Dialektik eine Gesellschaft kann nicht ohne Frau frei sein und eine Frau kann ohne einen Kampf für eine befreite Gesellschaft nicht existieren. Im sinne von es geht nicht um einen liberalen Feminismus, von wegen, wenn du als individuum frei bist, ist alles andere egal. Deshalb benennt sie es nicht als Feminismus. Es geht um das sich Selbst sein. In einer kulturen und historischen Identität verankert sein muss und nicht davon losgelöst sein kann. Das teilen sie gerne mit allen Frauen das Bewusstsein, lernen aber gerne auch von den Frauen. Sind nicht gegen Feminismus, haben nur ein anderes Verständnis.

Int: Nächste Frage bitte.

Tr: Also sie meinte, die wichtigsten Veränderungen, die sie als notwendig sieht sind absolute Gleichberechtigung und parallel dazu auch eine Demokratisierung und Politisierung und beziehungsweise Moralisierung der Gesellschaft. Also Geschlechtergerechtigkeit und Gleichheit sieht sie nicht als einen Aspekt, sondern als etwas komplett grundlegendes für die gesamte gesellschaftliche Struktur und deshalb, weil sich Mann und Frau sich gegensätzlich ergänzen, muss es darum gehen dass alle Frauen in der Gesellschaft gleichberechtigte Rollen und Funktionen haben können. Da hat sie also gesagt, der Kampf der YPJ geht um Gleichheit und Gerechtigkeit von Anfang an und weil sie von der These ausgehen, dass Frauen die zentrale Rolle innerhalb der Gesellschaft spielen für Veränderung und Demokratisierung und deshalb mit der Gleichstellung der Frauen ganz viele Probleme innerhalb der Gesellschaft besser überwunden werden können. Dabei ist es wichtig, was sich ändern muss ist die Unterscheidung der Geschlechter. Die Hierarisierung, die abgebaut werden muss und eine systematische Gleichberechtigung muss eintreten. Es muss sich ändern, dass Frauen unter welchen Grund auch immer wie Religion von der Gesellschaft ausgeschlossen wird.

Int: Bitte die nächste Frage.

Tr: Es geht hier um einen ontologischen Angriff, deine gesamte Existenz stand unter Angriff, am Anfang war ich sehr klein. Es ging darum im eigenen Dorf zu leben und es beschützen zu wollen und dann sind andere beigetreten und dann dachte ich, warum ich nicht auch. Das kann ich doch auch. Der Entschluss sich zu verteidigen kam zuerst bei mir und dann kam die aktuelle Situation das ISIS angegriffen hat. Da stand der Entschluss zur Verteidigung schon fest. Wir werden unser Dorf und unsere Nachbarn und ihre Häuser beschützen. Hätten wir es nicht gemacht, wären wir vernichtet worden. Es war eine absolute Notwendigkeit. ISIS hat menschenunwürdige Praktiken, die sie auch gegen die Kurden praktiziert haben. Es ging auch um eine moralische Verteidigung. Man musste sich gegen die Gräueltaten von ISIS positionieren. Wir hatten moralisch keine Wahl, weil man muss das Gute verteidigen und gegen die menschenunwürdigen Taten von ISIS waren wir gezwungen und hatten aber schon vorher den Entschluss.

Int: Okay, danke. Dann bitte die nächste Frage.

Tr: [00:46:20] Also sie meint halt für die Ausbildung, also auch der Frauen, das gilt halt auch für die Männer, also es ist jetzt nicht nur auf Frauen bezogen, aber grundsätzlich ist halt sozusagen für die Teilnahme am bewaffneten Kampf eine Grundausbildung notwendig. In dieser Grundausbildung wird eben sowohl ideologisch als auch militärisch, halt ein Grundwissen wird halt geschaffen. Und dazu gehört aber auch eigentlich ein Geschlechtsgrundwissen, also sozusagen ein Frauenbewusstsein zu entwickeln. Und ja, bei dieser Grundausbildung ist es halt wichtig, sozusagen auch besser zu vertiefen, wofür man eigentlich kämpft, weil viele kommen halt und wissen, wogegen sie sind, aber nicht genau, wofür sie eigentlich kämpfen. Also sie wissen, dass sie sich verteidigen müssen, aber sozusagen eine tiefgründigere Analyse dessen, was es eigentlich für gesellschaftlichen Wandel braucht und so eben, haben sie nicht. Und sie meinte auch, es gibt halt verschiedene Ausbildungen oder auch Akademien, die halt sozusagen intellektuell die Frauen und auch Männer, aber jetzt auf die Frauen war das ja bezogen, halt sozusagen ausbilden. Es gibt auch autonome Bildungen. Allerdings ist halt die militärische Ausbildung in Rojava war eher im Fokus gewesen, weil es halt einfach eine anhaltende Kriegssituation gab.

Int: [00:47:44] Ja, dann bitte die nächste Frage.

Tr: [00:50:30] Also Sie meinte, dass auf jeden Fall Krieg für Sie sehr schwierig ist, also auch das jetzt zu beschreiben, weil Sie auf jeden Fall keinerlei, also keinerlei, wie sagt man das, weil Sie nichts am Blutvergießen gut finden und auch nicht dafür sind, dass es zu Krieg kommt. Aber um die Bevölkerung halt verteidigen zu können, sind Sie eben auch bereit, sich zu opfern und wenn es in diesem Kampf auch zu Opfern kommt, dann für eine Anerkennung der kurdischen Identität und des kurdischen Volkes. Und Sie meinte halt auch, wir sind sehr stolz auf unsere Identität, aber wir wollen eigentlich keinen Krieg. Was wir wollen, ist Anerkennung, ist Recht. Und durch den Krieg, den wir führen, zeigen wir eben das, also verdeutlichen wir halt unsere Existenz, sagen, dass es uns gibt. Aber das ist auch nicht getrennt von der Bevölkerung, sondern es geht anhand der Kraft der gesamten Kultur und generell Identität des kurdischen Volkes. Und ja, durch diesen Krieg, den auch die YPJ geführt hat, haben es Frauen jetzt mittlerweile auch viel einfacher, in allen gesellschaftlichen Bereichen auch ernst genommen zu werden und eine wichtige Rolle einzunehmen. Und sie hat aber auch eben noch mal gesagt, dass dafür eben auch sehr, sehr große Opfer gebracht wurden und sehr viele Märtyrer auch ihr Leben, sehr viele Märtyrer ihr Leben in diesem Kampf gegeben haben.

Int: [00:52:06] Okay, danke schön, die nächste Frage. Das war jetzt 10, oder? Ja.

Tr: [00:52:13] Also das ist die Frage, was die kurdische Frauenbewegung in Rojava sozusagen für die nächste Generation erreicht hat, ne?

Int: [00:52:25] Ja, nächste Generation an Frauen erreicht hat, ja.

Tr: [00:52:31] Okay.

Int: [00:52:33] Oder noch erreichen wird.

Tr: Tr: [00:56:18] Die neue Generation kann auf jeden Fall insofern von der bisherigen Frauenbewegung in Rojava sozusagen profitieren oder wie kann man es formulieren, viele Ergebnisse daraus gewonnen hat, weil einfach sehr, sehr viele Organisationen, Vereine gegründet wurden und in allen Bereichen der Gesellschaft einfach die Autorität und Anerkennung von Frauen geschaffen wurde. Also durch eigene Projekte, durch Arbeiten, durch das eigene Meinungsagen, durch den eigenen Willen zeigen und durchbringen, hat sich die Existenz von Frauen mit ihrer eigenen auch kulturellen Identität

eben auch mit anderen Frauen, arabischen Frauen, syrianischen Frauen, syrischen Frauen, hat sich eben bewiesen und es nehmen auch viele Jugendliche in diesen Vereinen oder Projekten auch ihren Platz ein. Und es ist halt super wichtig auch für YPJ, es geht nicht darum, dass alle sozusagen militärisch teilnehmen oder alle Frauen zu YPJ werden, aber es geht darum, dass alle Frauen sich in einem Bereich der Gesellschaft, also einen Bereich, den sie eben persönlich bevorzugen oder wo sie Talent drin sehen, sich halt darin beteiligen und so die Gesellschaft neu mitformen. Und so, ja, bezieht sich auch YPJ auf verschiedenste Bereiche. Sie bilden sowohl Mütter aus, als auch Kinder und Jugendliche, also alle Frauen der Gesellschaft. Und, ja, wenn Frauen etwas früher zum Beispiel gemacht haben, wurden sie dann, also eben, keine Ahnung, autoritär unterwegs sind, also wurden sie immer als Männer dann direkt gesehen. Und jetzt können Frauen eben auch wirklich Frauen selbst sein, so. Und was sie auch meinte, war, dass wir eben nicht nur, also YPJ nicht nur die mit der Waffe verteidigen, sondern wir geben eigentlich Frauen einen Raum, wir geben ihnen Mut und Autorität. Also das hat diese Frauenbewegung in den letzten Jahren auch erreicht und gibt das sozusagen auch für die neue Generation weiter.

Int: [00:58:16] Ja, kannst du schon mal weitermachen.

Tr: Also sie hat gesagt, seit der Revolution haben viele große gesellschaftlichen Veränderungen stattgefunden. Viele Veränderungen in politischen, rechtlichen, diplomatischen und intellektuellen Ebenen stattgefunden. Unter dem Baath Regime war es sehr repressiv, sie konnten weder unter ihren eigenen Identität oder Natur leben. Waren als Kurden in keinerlei Art und Weise anerkannt. Und jetzt gibt es sehr große Veränderung, dass halt die Gesellschaft weiß, dass sie ihre eigenen Kinder verteidigt. Dass sie die eigene Sprache sprechen können, öffentlich traditionelle Kleidung und Feste feiern können. Das wurde möglich, dafür haben die Frauen eine wichtige Rolle gespielt, dabei die kulturelle und kurdische Identität zu zeigen, verteidigen und ausleben zu können.

Int: Kannst du Fragen, ob sie mir Beispiel geben für Praktiken oder Rechte, die zu den Veränderungen geführt haben?

Tr: Also sie meinte, dass der erste Verein oder die erste Tätigkeit, die aktiv wurden und für die Gleichberechtigung gesorgt hat und einen großen Einfluss hatten war die YPJ. Die YPJ hatten einen sehr großen Einfluss auf politische und kulturellen Veränderungen. Als erstes hat YPJ im militärischen Bereich für eine Veränderung gesorgt.

Tr: [01:11:48] Also sie meinte, die größte Gefahr, die gerade besteht, ist halt einfach durch diese Übergangsregierung durch HTS, weil einfach Frauen nicht akzeptiert werden durch dieses Regime. Und die YPJ hat eine große Erfahrung gesammelt in den letzten Jahrzehnten, militärische Erfahrungen. Und die HTS will ja jetzt nur, dass sozusagen sie nur in der, ja, wie auf einer Ebene von Polizei, also nur im inneren, wie sagt man das, also eine Rolle einnehmen, die eben keine Außenverteidigung macht, sondern nur innere Verteidigung. Und ja, sie sagt halt, wir haben alle Nationen in Syrien verteidigt und deswegen müssen auch in einem neuen Syrien anerkannt werden. Und wir haben halt sozusagen eine Berechtigung auf einen Status, also einen legalen Status als Frauen im militärischen Bereich, um sozusagen das neue Syrien auch mit zu verteidigen. Aber weil HTS einfach Frauen grundsätzlich nicht akzeptieren, führt das dazu, dass die Frauen schlechter behandelt wird.

Int: Okay, dann die nächste Frage.

Tr: [01:16:06] Ich glaube ganz klar daran, dass wir alle Frauen gemeinsam durch Solidarität und Zusammenhalt es nur schaffen können, uns zu verteidigen. Und dieser Kampf der YPJ ist halt auch ein offener Kampf, der für alle Frauen zugänglich ist und auch in den letzten Jahren sehr, sehr viele

verschiedene Identitäten immer wieder auch in sich beinhaltet hat. Also sie wünscht sich als von anderen Organisationen, dass sie noch mehr weltweit auch Unterstützung für und Öffentlichkeit für YPJ schaffen, weil eben ihre Rolle einfach sehr wichtig ist, auch in Europa oder generell auf der Welt. Und es ist halt sehr wichtig, dass diese Errungenschaften der Revolution verteidigt werden. Und das müssen sich auch alle dafür verantwortlich sehen. Und diese Beteiligung muss gemeinsam passieren, weil es halt auch alle betrifft. Weil wenn die Frauenrevolution in Rojava wurde zum Beispiel und YPJ ist eine Kraft geworden, die auch allen Frauen weltweit eigentlich Kraft gibt. Und deswegen ist zum Beispiel die Kampagne zur Verteidigung von YPJ gerade sehr wichtig. Und es sollten alle mit dabei sein, weil halt auch junge Frauen, Jugendliche eigentlich mitverantwortlich dafür sein sollten. Weil es ein historischer Widerstand und ein historischer Sieg, auch Siege, die passiert sind, die geschaffen wurden. Und das muss gemeinsam verteidigt werden und auch als gemeinsame Errungenschaft sozusagen verstanden werden. Aber dafür braucht es halt auch eine sozusagen, ja, dem muss man jetzt auch gerecht werden, indem man es auch in schwierigen Zeiten dafür einsteht und bekämpft, also dafür kämpft, dass diese Errungenschaften nicht verloren gehen. Und sie hat alle ihre, sie hat ihre Grüße geschickt, solidarische Grüße geschickt. Und ja, an alle Frauen, dass sie sozusagen noch mehr ihr eigenes Selbst werden und sich halt weltweit im Widerstand einfach verstärken. Und dann hat sie auch dich nochmal begrüßt und nach deinem Namen eigentlich gefragt, weil sie gar nicht wusste, wie du heißt. Und wenn du noch Fragen kannst, dann frag gerne. Und ja, das ist sie sehr freut, dass du dieses Interview auch machen wolltest.

Int: [01:18:08] Okay, ja, dann hat sie ja schon diese eine vorletzte Frage beantwortet. Will sie noch etwas loswerden, bevor wir das Interview beenden?

Tr. Nein hat sie nicht. Danke.

Int: Danke.

APPENDIX E

Interview 5

S02: [00:00:00] Sie ist 20 Jahre alt. Sie wohnt in Amude. Sie ist nicht verheiratet und sie wohnt noch bei ihrer Familie. Sie hat auch keine Kinder. Sie studiert im dritten Jahr auch Gesellschaftswissenschaften an der Universität in Rojava. [00:01:17] Sie sagt, außer dem Studieren macht sie keine Arbeiten. Ich fange mit der ersten Frage an.

S02: [00:02:54] Sie sagt, früher war das, also auch so vor der Revolution schon, war so das Leben sehr, sehr schön auch so. Sie hat in Amudê gelebt und es war alles so sehr natürlich. Sie selber war auch sehr natürlich. Jetzt ist es halt problematisch, weil es sehr, sehr viel Krieg gibt die ganze Zeit auf die Region. Und vor allem auch der Krieg von dem IS oder die Angriffe vom IS haben die Gesellschaft und auch das Leben schon sehr geändert.

S00: [00:03:37] Hörst du mich nicht? Hörst du mich jetzt? Nee, du hörst mich immer noch nicht.

S02: [00:03:56] Also ich verstehe Nalin, aber ich verstehe dich nicht.

S00: [00:03:59] Ich verstehe euch beide. Oh Mann, was ist hier los?

S02: [00:04:40] Okay, nächster Versuch.

S00: [00:04:41] Okay. Ja, ich werde dich. Ja, hörst du mich. Perfekt, danke schön. Wollte halt noch fragen, ob jetzt genau gerade in Amude Krieg ist oder irgendwie Präsenz von DAIS (IS) gibt oder was gerade da abgeht?

S02: [00:06:12] Sie sagt, es gibt zwar keinen Krieg in Amude, aber am Anfang des Jahres gab es ja Krieg in Raqqa und auch sozusagen Angriffe von HTS und auch hier in Amude hat sich jetzt vor allem die Psychologie der Gesellschaft sehr stark geändert. Also alle sind sehr, sehr traurig, vor allem halt für die, die gefangen genommen wurden. Es gibt jeden Tag Demonstrationen, wo die Leute auf die Straße gehen, aber man kann schon sagen, dass das Leben jetzt nicht so sehr ist wie früher und tatsächlich wirklich alle sehr, sehr traurig sind.

S00: [00:06:49] Okay, dann können wir zu Frage 2.

S02: [00:07:00] Das ist nicht so einfach.

S01: [00:08:02] Das ist nicht so einfach. Das ist nicht so einfach. Das ist nicht so einfach. Das ist nicht so einfach. Das ist nicht so einfach. Das ist nicht so einfach.

S02: [00:08:57] Sie sagt, also vorallem wenn es Krieg gibt oder wenn man soviel Krieg die ganze Zeit sieht dann will man natürlich auch eine Lösung damit es nicht mehr so viel Krieg gibt. Und deswegen muss sich sehr sehr viel ändern, damit die Gesellschaft endlich leben kann. In der Uni zum Beispiel reden alle sehr sehr viel über Politik und die Gesellschaft und meiner Meinung nach ist es sehr wichtig, dass Studenten dann auch für ihre Gesellschaft und Politik machen und aktiv sind.

S01: Dann können wir zur Frage 3.

S01: S00: [00:10:39] Sie sagt, sie ist bis jetzt, ihre Rolle ist gerade vor allem das sie Studentin ist, sie ist noch nicht so weit das sie in einer Institution eine Rolle spielt, aber sie will gerne irgendwann in einer Institution arbeiten.

S01: Und weiß sie schon in welche Richtung, welche Institution sie das machen möchte und warum?

S02: [00:11:39] Also sie möchte im Politischen Bereich in politischen Institutionen arbeiten weil sie mit anderen Zusammen eine Lösung finden möchte. Weil sie mit anderen Politikern reden möchte. Und sie sieht das als Pflicht aller Studierenden in so einem großen Syndikat oder so großen von Rojava eine Rolle zu spielen und Verantwortung übernehmen.

S01: [00:12:20] Wieso findet sie genau das Student:innen diese Verantwortung haben, diese Pflicht?

S02: [00:12:41] Also ich denke so, weil diese Situation gerade einen sehr großen Einfluss auf uns alle macht, vor allem auch psychisch, macht der Krieg einen großen Einfluss auf uns. Deswegen ist es auch sehr wichtig das wir uns alle auch engagieren.

S01: Ok, dann hat sie gesagt, sie möchte Lösung finden, für welches Probleme möchte sie eine Lösung finden?

S02: : S01: [00:13:45] Sie sagt es gibt viele gesellschaftliche Probleme gerade aber das größte Problem ist die Beziehung zwischen Frau und Mann. Das wird schlimmer, um das aufzuhalten muss man dafür Lösungen finden.

S02: [00:14:29] Hat sie da ein persönliches Beispiel?

S00: [00:15:20] Sie sagt an sich sind Frauen viel freier geworden, und in ihrer Gesellschaft auch einen großen Wert bekommen, aber es gibt immer noch viele auch jugendliche Männer, die auf die auf alte und sehr feudale Traditionen beharren, das ist ein sehr großes Problem was sie erkennt. Sie sagt, sobald Frauen heiraten, machen sie nichts mehr für ihre Gesellschaft, sondern sind nur noch in dieser Ehe gefangen und können sich nicht mehr am gesellschaftlichen Zusammenleben und ihren Pflichten für die Gesellschaft beteiligen.

S02: [00:16:26] Frage 4, weiß nicht ob sie das beantworten kann, aber du kannst ja mal fragen.

S02: [00:18:01] Die Selbstverteidigungseinheiten, generell die militärischen Institutionen, als sie das kennengelernt hat oder als sie das gesehen hat, für sie ist es einer der allerwichtigsten Schritte, ein sehr, sehr wichtiger Schritt. Sie sagt, der allerbeste Schritt, weil sich dadurch vor allem der Charakter von Frauen geändert hat. Sie sind stärker geworden, sie sind selbstbewusster geworden und Frauen sind damit sehr, sehr große Schritte gegangen. Sie dürfen sich, wenn sie wollen, an allem beteiligen, auch an der Selbstverteidigung. Und speziell im Krieg gegen den IS hat man das sehr, sehr gut gesehen, weil der IS sich vor allem vor den Frauen sehr, sehr stark gefürchtet hat und Frauen eine sehr starke Rolle in der Selbstverteidigung übernommen haben. Und genau, das ist sehr, sehr wichtig gewesen. Also eigentlich das allerbeste, was Rojava passieren konnte, sagt sie. [00:19:02] Soll ich die nächste Frage stellen?

S02: [00:20:57] Also sie sagt, Feminismus und vor allem auch der Kampf von Frauen ist für mich eigentlich oder ist hier in Rojava auf jeden Fall, dass sich alle Frauen in allen Bereichen, ob in der Politik, ob in der Gesellschaft, ob im Militär, überall anschließen. Und es ist ein sehr, sehr großer Schritt hin zu gesellschaftlichen und politischen Veränderungen. Hier in Rojava gibt es zum Beispiel jetzt diese Frauenhäuser und die sind sehr wichtig. Zum Beispiel gehen sie auch zu den Gerichten und stehen für die Rechte von Frauen in jeder Hinsicht zu einem. [00:22:05] Für den Kampf der Frauen und

Feminismus ist vor allem die Gründung der Freiheitsbewegung und auch sozusagen die mit der Initiative von Abdullah Öcalan sehr, sehr wichtig geworden. Dadurch hat sich auch sozusagen geändert, dass Menschen oder Frauen oder Männer sich viel mehr sozusagen, dass es viel mehr Gerechtigkeit gibt und sie viel sozusagen mehr gleiche Rechte haben.

S00: [00:22:38] Okay. Und Frauenhäuser wollte ich halt nochmal fragen, ob sie weiß, seit wann es sie gibt und wer sie dann irgendwie gegründet hat. Ja.

S01: [00:23:03] Ja, soweit sie weiß sind 2020 die Frauenhäuser entstanden. Und das weil es so viele Probleme und auch Gewalt gegen Frau immer noch gab. Und deswegen sind die entstanden um für die Rechte von Frauen einzustehen. Und sie will auch nochmal das Dorf Jinwar ansprechen, dieses Frauen dorf, da Leben Frauen ohne Männer. Egal was passiert die Frauen können immer da hin gehen und finden Lösungen und bekommen dort auch NATworten wie sie etwas miteinander lösen können.

S02: Was denkt sie ist die Ursache dafür für die Frauenbewegung und dafür das Frauen mehr Rechte bekommen, freier werden, es trotzdem viel Gewalt gegen Frauen gibt, in der Region?

S02: [00:28:47] Also, sie sagt das es auch eine sehr patriarchale alte Einstellung gab, die gab es immer noch mehr aber die wird jetzt immer weniger. Die Familien wollten noch nicht mal Töchter bekommen sondern nur söhne.

S00: Ist es auch generell auch in der Bevölkerung präsent diese Ideen der Freiheitsbewegung von Abdullah Öcalan und anderen die sie mitgegründet haben. Also ist das nur eine Theorie und Schrift die in den Unis gelehrt wird oder ist es wirklich weit verbreitet in der Gesellschaft?

S02: [00:28:45] Die Philosophie von Abdullah Öcalan hat sich sehr verbreitet innerhalb der Gesellschaft von Rojava, speziell auch in Rojava. Überall werden seine Bücher gerade auch gelesen und vor allem die Themen, das sozusagen um Frauen und Frauenbefreiung, haben sich halt überall sehr, sehr verbreitet und das hat einen sehr großen Einfluss auf die Gesellschaft gemacht. Und auch, also, sie kann jetzt nicht sagen auf alle, alle, aber auf einen Großteil der Menschen, weil um das zu verstehen, muss man auf jeden Fall auch ein bisschen die Theorie dahinter verstehen und nicht nur ihn mögen.

S00: [00:29:27] Wir waren jetzt bei Frage 6, oder? Ja.

S02: [00:30:35] Sie sagt, um sozusagen eine Gleichheit zwischen den Geschlechtern zu bekommen, muss auf jeden Fall die Situation auch der Frau noch mehr verstanden werden. Das wäre eine sehr, sehr wichtige Veränderung, vor allem auch die von Mädchen, ob das sozusagen mehr über ihre Zukunft nachgedacht wird, ob sie auch andere Wege gehen können, wie zum Beispiel auch, ob sie studieren können oder ob sie was anderes machen können. Und gleichzeitig auch, dass es sozusagen noch mehr Freiheit braucht.

S00: [00:31:14] Freiheit innerhalb, was ich später machen will im Leben oder Freiheit im Sinne von physischer Freiheit? Ich darf mich bewegen, wo ich hin will.

S02: [00:32:07] Sie meint auf jeden Fall auch politische Freiheit und es ist sehr, sehr wichtig, dass Frauen auch politisch frei sind und dafür kämpfen, auch für politische Freiheit und Freiheit. Und sie sagt, die Gedanken von Frauen sind oft schöner als Männer, die von Männern. Und trotzdem müssen aber sozusagen Frauen und Männer auch zusammenarbeiten, dass sie gemeinsam diese Freiheit erreichen. Weil das eine geht gar nicht ohne das andere.

S00: [00:32:52] Und wenn sie sagt zusammenarbeiten, was hofft sie sich dann von den Männern? Also was für eine Zusammenarbeit, was für eine Unterstützung?

S02: [00:34:27] Es ist notwendig, dass man zusammenarbeitet, weil nur so kann man ein gemeinsames Leben auch schaffen. Und es soll auch kein getrenntes Leben voneinander sein. Es wird natürlich immer so sein, dass vielleicht die Männer auch mal eine andere Ansicht haben, aber Frauen haben da voll die große Stärke und schaffen auch viel Gerechtigkeit und Gemeinsamkeit und so gesellschaftliches Zusammenleben miteinander. Und genau deswegen muss man aber auch zusammenarbeiten, weil wie gesagt, es geht um ein gemeinsames Leben, das man am Ende führen wird.

S00: [00:35:06] Zu mehr politischer Freiheit, hat sie da vielleicht schon ein paar Ansätze oder Ideen, wie man das umsetzen könnte?

S02: Nein hat sie nicht.

S00: [00:36:13] Okay, jetzt wollte ich ja wieder Frage 7 bis 9 so in dem Sinne abkürzen, dass wir halt sagen, was sie halt von den Fraueneinheiten YPJ hält und ob sie sich mal überlegt hat, sich da anzuschließen?

S01: [00:37:09] Okay. Okay.

S02: [00:37:32] Wie gesagt, schon als ich 15 war und noch in der Schule war und da waren viele Freunde immer da, die uns so davon erzählt haben von YPJ. Und das war auch ein richtig großer Einfluss, hat uns richtig doll beeinflusst. Das war auch so voll schön und ganz, ganz viele wollten dann da auch hingehen. Und ich selber habe auch darüber nachgedacht, dass ich mal zu YPJ gehe. Aber dann habe ich mir gedacht, dass so eigentlich meine größte Waffe wird, dass ich studiere und mich in der Hinsicht weiterbilde und dazu lerne.

S01: Okay. Dann Frage 10.

S02: [00:39:45] Sie sagt vor allem, dass die Frauenbewegung es geschafft hat, in allen Bereichen sehr, sehr viel für die Zukunft der anderen, von jungen Frauen zu tun und sie sagt, vor allem ist es wichtig, mit dem Studium, dass Frauen studieren und dass sie sozusagen darin jetzt ihre Rechte finden, dass sie damit auch sozusagen die Zukunft von Rojava mehr gestalten können, wenn Frauen vor allem mehr studieren. Und das ist sozusagen genau eine der wichtigsten Sachen, dass es nicht nur darum geht, dass wir zum Beispiel jetzt mit der Waffe kämpfen, sondern dass wir uns vor allem auch, ja, dass wir uns vor allem Wissen aneignen. Und das wird für unsere Zukunft das Allerwichtigste sein und dafür gibt es auch schon große Schritte.

S00: [00:40:30] Okay. Und war es vor den Fraueneinheiten vor Rojava schwieriger zu studieren für Frauen?

S02: [00:41:24] Sie sagt, früher war es viel, viel schwieriger zu studieren. Früher haben die meisten auch nur an Heirat gedacht. Schon mit 15, 16 haben sie an Heiraten gedacht. Und nachdem die Revolution begonnen hat und auch vor allem die Verteidigung durch die YPJ begonnen hat, konnten viel, viel mehr junge Frauen auch mit dem Studium beginnen und sich viel mehr Zeit lassen, sozusagen, bevor sie heiraten.

S00: [00:41:46] Ja. Und warum glaubt sie, war das der Auslöser? Oder was das für eine Verbindung hat?

S02: [00:41:57] Kannst du nochmal sagen? Ich verstehe deine Frage nicht.

S00: [00:42:00] Also, warum glaubt sie denn, dass Frauen angefangen haben zu kämpfen, irgendeine Verbindung damit hat, dass man jetzt anfängt, mehr zu studieren?

S02: [00:42:10] Sie sagt das ist gar nicht so sehr mit einander verbunden, die eine Seite ist militärisch die andere Seite von Studieren ist nochmal was anderes.

S00: [00:43:55] Ja, aber sie könnte auch gerne eine Verbindung drin sehen. Okay, dann wollte ich halt noch fragen, was ist denn für sie persönlich wert von Bildung und Studieren?

S02: [00:44:58] Es gibt sehr, sehr viel Wert vom Studium und man lernt auf der einen Seite sehr, sehr viel Neues, also man lernt viele neue Dinge. Ich habe sehr, sehr viel mehr gelernt und ich habe vor allem verstanden, wie die Gesellschaft lebt, wie die Gesellschaft ist, was es überhaupt bedeutet und dadurch habe ich mich sehr, sehr fort, also weiter bewegt und verändert.

S00: [00:45:32] Ist das für Sie dann auch ein Teil von Freiheit, nicht nur, dass man für seine Freiheit mit Waffen kämpft, sondern auch, dass man durch sein Wissen an mehr Freiheit gelangt?

S02: [00:45:56] Ja, auf jeden Fall, das ist das.

S00: [00:46:07] Okay, dann sind wir jetzt bei Frage Elfen.

S02: [00:47:01] Ja. Nachdem neue Institutionen entstanden sind, also auch KongraStar und andere politische Organisationen, hat sich politisch in der Gesellschaft viel verändert. Alles wurde auch für die Rechte von Frauen viel vorangebracht. Das sind alles Orte, wo für die Freiheit und die Rechte von Frauen gerade sozusagen gearbeitet wird. Das hat einen großen Einfluss gemacht.

S00: [00:47:36] Weißt du, was genau KongraStar macht?

S02: [00:47:39] KongraStar ist der Frauenrat, der in jeder Stadt vorhanden ist. Den gibt es in jedem Stadtteil, aber auch in jeder Stadt. Und die kümmern sich um alle Angelegenheiten von Frauen und repräsentieren sozusagen alle Frauen aus der Gesellschaft.

S00: [00:47:57] Ja, dann die nächste Frage.

S02: [00:49:25] Sie sagt, vor allem die Institutionen von Frauenhäusern und KongraStar da haben einen sehr, sehr großen Einfluss gemacht auf Veränderung und haben sozusagen die Situation der Frauen auch sehr, sehr stark geändert, vor allem, weil es früher sowas auch gar nicht gab. Aber abgesehen davon ist sozusagen eine Schlüsselfigur für so diese ganzen Veränderungen und auch etwas, was die Situation der Frauen sehr positiv verändert hat, vor allem Abdullah Öcalan. Weil vor allem er sozusagen auch die Freiheit der Frau und durch seine Bücher auch sozusagen das Bewusstsein für die Wichtigkeit von Gesellschaft und Frauen allen Leuten näher gebracht hat. Und dadurch hat sich sozusagen auch der Wert, wie Frauen gesehen werden, einfach sehr, sehr stark geändert. Also sie haben einen viel wichtigeren gesellschaftlichen Wert wieder zugemessen bekommen.

S00: [00:50:17] Hat sie da irgendwie noch Verbesserungspotenzial? Wünscht sie sich noch eine andere Institution?

S02: [00:52:20] Es braucht gerade nichts neues, es gibt genug Institutionen. Es gibt schon sehr, sehr viele Gesetze, aber es braucht noch mehr Gesetze, vor allem aber auch für das Thema der Scheidung und auch des Ehebruchs. Also wenn der Mann zum Beispiel die Frau betrügt oder so und sie sagen,

Frauen heiraten und bekommen Kinder und dann, wenn irgendwann Probleme entstehen, dann ist es sehr, sehr schwierig für die Frauen. Deswegen braucht es mehr Gesetze für sie.

S00: [00:52:54] Weiß Sie denn, wer da die Gesetze verabschiedet?

S02: [00:53:25] Sie sagt, die Gesetze werden vor allem von den Institutionen entschieden am Ende. Aber sie kommen von Seiten der Gesellschaft und werden dann halt auch sozusagen in der ganzen Gesellschaft danach dann verteilt, sobald sie verabschiedet wurden.

S00: [00:53:46] Sie kommen von der Gesellschaft. Heißt das, alle kommen zusammen? Können sie ihre Meinung äußern? Oder was meinst du genau?

S02: [00:53:53] Das passiert dann in so den Räten meistens. Das gibt so Rätestrukturen und in den Rätestrukturen kommen die Menschen halt zusammen und dann wird halt auch gefordert. Und halt die Institutionen bestehen ja sozusagen aus der Gesellschaft. Das sind ja alles Menschen, die aus der Gesellschaft kommen und die dort dann halt sozusagen darin arbeiten und dadurch kommt es dann da durch. Aber ich kann noch mal fragen, wenn du möchtest.

S00: [00:54:19] Ja.

S02: [00:54:22] Ja. Die Institutionen müssen in die Gesellschaft gehen und nach den Bedürfnissen der Gesellschaft fragen und deswegen sozusagen müssen sie auch anhand der Gesellschaft mit den Stimmen der Gesellschaft dann halt neue Gesetze verabschieden.

S00: [00:55:04] Okay, fragst du mal, ob sie zu Frage 13 irgendwie was weiß? Obwohl, das gehört ja eigentlich dazu. Ja, fragst du mal zu Frage 13, hat sie schon beantwortet.

S02: [00:56:20] In allen unterschiedlichen Institutionen oder Räten oder Leitungen sind Frauen, die auch mitdiskutieren und Entscheidungen treffen und es gibt sozusagen auch viele Frauen, die zum Beispiel in Leitungspositionen sind und sie sagt, dass alle Frauen sozusagen das können und auch daran teilnehmen können.

S00: [00:56:46] Okay, dann eine Frage kurz.

S02: [00:57:40] Sie sagt, es gibt an sich jetzt gerade gar keine Schwierigkeiten mehr so für Frauen. Es liegt alles in ihren Händen.

S00: [00:57:52] Okay.

S02: [00:58:17] Willst du noch was fragen?

S00: [00:58:19] Ich überlege gerade. Also meint sie, dass es jetzt gerade keine Schwierigkeiten gibt im Sinne, dass Frauen wirklich alles machen dürfen, was sie wollen?

S02: [00:58:36] Frag noch mal. Sie sagt, es gibt nicht so viele Schwierigkeiten. Vor allem gibt es jetzt auch mehr Rechte und Frauen können wirklich alles machen, was sie wollen. Aber das Einzige, was so dabei ist, ist, solange die Familie das sozusagen erlaubt für die Frau.

S00: [00:59:23] Und was passiert denn, wenn die Familie es nicht erlaubt ist? Was kann man da machen? Was kann man denn da machen, meinte ich?

S02: [01:00:09] Sie sagt, wenn die Familie Nein sagen, dann macht es auf jeden Fall die psychische Lage des Mädchens oder der Jungen Frauen sehr, sehr kaputt. Und manche sagen, sie sollen frei sein,

aber halt so mit Grenzen. Und manche sagen, Frauen brauchen auch gar keine Freiheit. Das sind dann halt große Probleme.

S00: [01:00:38] Und wie ist denn so eine typisch kurdische Familie aufgebaut?

S02: [01:01:53] Für Sie sind die normalen Familie in Rojava. Da gibt es sehr, sehr viele Rechte gerade für die Töchter. Sie können sehr, sehr viel machen, aber es gibt auch viele, wo, ja genau, zum Beispiel die Familie immer noch so sehr unterdrückt und auch so immer vorgibt, wie ihr Weg zu sein hat.

S00: [01:02:16] Okay, und findet sie dann, was man machen kann in der Zukunft oder generell als Frau, wenn es daran gebunden ist, ob die Familie ja oder nein sagt, ist man dann wirklich frei?

S02: [01:02:31] Sie sagt, wenn die Familie dir sagt, was du zu machen hast und du nur so machen kannst, dann ist das immer noch Unterdrückung.

S00: Dann Frage 15.

S02: [01:07:42] Rojava ist ein Projekt, was für die Rechte von Frauen auf der ganzen Welt wichtig ist. Ich will sagen, dass vor allem in Europa wird immer gesagt dass die Frauen frei sind, aber eigentlich stimmt das garnicht. Wenn sich alle daran beteiligen würden dann würde sich auch die Situation aller Frauen auf der Welt ändern.

S02: Es braucht noch mehr Gerechtigkeitsgesetze, für mehr Gleichheit zwischen den Geschlechtern dafür brauch es noch mehr gleiches und freiheitsliches Zusammenleben für Frauen und Männer für die ganze Welt.

S00: Sie hat ja gesagt, dass das Projekt Rojava ein gutes Beispiel ist für Europa, welche Aspekte von Rojavas Theorie und Idealen würde sie halt weiter empfehlen?

S02: Sie sagt, Rojava ist ein großes Vorbild auch für Europa. Wenn man sich Europa anschaut dann arbeiten dort die Menschen einfach 24 Stunden, die machen garnichts anderes. Die treffen nicht mal zusammen mit Familien oder so.

S02: [01:10:16] Also der wichtigste Weg um also Widerstand zu leisten ist dass man gesellschaftlich denkt und versteht eine Gesellschaft zu werden und sich dementsprechend organisiert und verteidigt und handelt.

S00: Kann sie sagen was sie mit Gesellschaftlichkeit meint?

S02: Sie sagt, es geht bei Gesellschaftlichkeit darum dass Gruppen zusammen ein gesellschaftliches Leben führen. Und wo es nicht so viele Probleme gibt, weil wenn alle miteinander über ihre Probleme sprechen, dann finden sie dafür auch Antworten und Lösungen. Und das ist sozusagen Gesellschaft.

S00: [01:14:16] Sie sagt, ich finde es auch wichtig zu sagen, dass Rojava keine zurückgebliebene Gesellschaft ist, sonder eigentlich sogar eine sehr, sehr offene Gesellschaft und wir haben kurz über Europa geredet, aber so zwischen Rojava und Europa gibt es echt große Unterschiede. Also vor allem, was auch das gesellschaftliche Zusammenleben angeht. Und das ist uns zum Beispiel sehr, sehr wichtig. Das liegt uns vor allem am Herzen. Vielleicht ist es bei uns nicht so, dass wir die ganze Zeit wie so Maschinen arbeiten, aber für uns ist auf jeden Fall das Verständnis mit Gesellschaft sehr, sehr wichtig.

S02: Wir können uns bedanken und verabschieden. Hat sie noch eine Frage?

S02: [01:14:49] Also ich möchte mich bei euch bedanken, ich habe keine Fragen, aber ich möchte euch vor allem danken. Und es war sehr, sehr schön und ich hoffe, ich konnte das auch ein bisschen beantworten. Ich weiß auch, dass ich ein paar Fragen nicht so schön beantwortet habe oder nicht so gut, aber es ist für mich auch sehr gut gewesen, hier rüber zu reden über die Situation und es war sehr schön.

S00: [01:15:07] Ja, okay, das freut mich sehr.

S00: [01:15:29] Äh, nie, also in einem Content Forum kann sie erstmal eine E-mail, kann sie da eine Frage stellen, wenn sie noch irgendwas machen will. Und sonst halt lesen, was wir mit der Masterarbeit macht.

S02: [01:16:36] Okay, also wenn irgendwas ist, dann meldet sie sich. Und ansonsten, du kannst dich auch immer gerne melden, weil sie sind auch immer da und du weißt ja, wo du sie finden kannst. Und sie sind ja auch Studentinnen von Gesellschaftswissenschaften und sie haben jetzt vielleicht nicht so Jineoloji studiert, aber sie haben auch dazu sehr, sehr viel gelernt. Und egal, was du brauchst, du kannst dich bei ihnen melden.

S00: [01:16:57] Okay, danke.

APPENDIX F

Interview 6

S02: [00:00:01] Okay, dann erst mal die Grundfragen. Wie viel Jahre alt sie ist? (..)

S00: [00:00:10] Sie ist 37.

S02: [00:00:15] Ist sie verheiratet, hat sie Kinder? (.....)

S00: [00:00:21] Nein. sie ist nicht verheiratet. Kein Kinder

S02: [00:00:32] Okay, was ist Ihr Beruf, Ihre Ausbildung? Hat sie studiert? (.)

S00: [00:00:36] Nein, ich habe einen deutschen Ausbildung. (.)

S01: [00:00:46] Ich habe einen deutschen Ausbildung. (...) Ich habe einen deutschen Ausbildung mit einem Universum der Schule. (....) Ich habe einen Ausbildung. (....) Ich habe eine Konfederation. (35 Sekunden Pause)

S00: [00:01:44] . Sie sag, sie hat Englisch studiert gehabt. Und das sie auch an der Fakultät für Gesellschaftswissenschaften davor der Revolution hat sie bei einer Studierendengruppe gearbeitet, die Konföderation Kurdische Studierende. Danach hat sie 1,5 Jahre bei der Stadtverwaltung gearbeitet, dann bei DestêyaJin Das ist ein Frauen Haus und 6 einhalb Jahre macht sie Diplomatie arbeiten für Kongra Star.

S02: Kannst du die Erste Frage Stellen.

S00: Sie sagt, dass sie eigentlich ein normales Leben in der Gesellschaft hatte und das sie sehr unter dem Einfluss von religion stand. Bs 2016 habe ich auch ein Kopftuch getragen, 15 Jahre habe ich ein Kopftuch getragen. Und die Veränderung kam danach erste. Meine Familie war auch nicht sehr religiös, sie waren eher an ein nationales Bewusstsein gebunden, also ans kurdische sein gebunden. Aber ich hatte halt durch Freunde und Schule, durch die Umgebung den Einfluss zur religion bekommen. Und man kann auch sagen, dass dei Gesellschaft auch eine Feudale Gesellschaft war. Aber man konnte trotzdem darin arbeiten, so konnte ich auch darin arbeiten. Erst nach der Revolution wurde das Thema Nation und Freiheit ist stärker hervor gekommen und das hat auch einen Einfluss auf meine Gedanken gemacht.

S00: [00:09:20] Genau die Familie in der ich auch aufgewachsen bin, war eigentlich eine klassische Familie. Also nicht so das ich sagen würde das sie sehr gebunden war an die Freiheit der Frau war. Es war eine ganz klassische Familie in der ich gelebt habe, und da war der Charakter eigentlich auch, also das System von Sysrien in dem wir leben, hat auch einen Einfluss darauf. Die Frau konnte zwar bestimmte Rollen auch einnehmen im syrischen System, aber konnte nicht in jeden Bereich arbeiten, also nicht jeder Bereich war für sie offen. Eigentlich hatte auch jede Frau einen Traum mal arbeiten zu gehen, aber genau dadurch das nicht jeder Bereich offen war, kam es auch dazu das im klassischen Sinne die Frau geheiratet hat, konder bekommen hat. Das hat sich halt nach der Revolution geändert gehabt, das die Frauen in Rojava nach einer Generation der Veränderung gurchlebt haben. ALso sagen wir mal eine Frau die früher geheiratet hätte, kann jetzt- nicht weil sie gegen Heirat ist- aber sie kann das besser reflektieren und selbst entscheiden ob sie das machen will, und heiratet dann auch nicht.

S02: [00:10:44] Kurze Zwischenfrage: Sie hat gesagt, die Art und Weise zu denken hat sich nach der Revolution geändert, wie sehr? und kann sie ein Beispiel nennen?

S00: [00:11:44] Sie sagt, als Beispiel kann ich geben, was ich unter der Freiheit der Frau verstanden habe. Damals habe ich gesagt, das die Freiheit nur an ihre Arbeit gebunden ist, ob sie arbeiten kann, sich bilden kann, nur zuhause ist, aber bezogen auf das Thema Frauesein, sich gegenseitig zu kennen und zu spüren und daraus tatsächlich zu einer Verbindung zu machen. Und ich habe ja auch viele Frauenarbeiten geführt, deswegen war das für mich eine Veränderung, das man sich als Frauen untereinander fühlen kann. Das man das als Charakter in sich einbaut. Ich war ja eigentlich sehr radikal religiös. Meine Familie war nicht so sehr religiös, die haben mir auch nicht gesagt, dass ich ein Kopftuch tragen soll, das ich selbst gemacht. Das war für die auch ungewöhnlich. Für mich war die größte Veränderung, dass ich erlebt habe, dass die Frau sich nicht nach einem Mann richtet. In dieser Form habe ich Veränderung erlebt.

S02:Ok, dann zur zweiten Frage.

S00: [00:17:00] Sie hatte zum ersten mal in der Stadtverwaltung die ersten Erfahrungen gemacht. Wo sie so verändert hat und so. Sie meint, das ist aber ein sehr breiter Bereich, wo sie auch gearbeitet hat. Aber wo sie auch die Wirklichkeit von Politik, von Gesellschaft kennengelernt hat. Und in einem Co-Vorsitz, Hev-serokatî heisst das, wo Frau und Mann im Vorsitz sind zusammen, das ist tatsächlich auch eine sehr gesellschaftliche Arbeit, weil du da wirklich Politik mit der Gesellschaft machst und mit der Gesellschaft gegenüberstehst. Und in dieser Arbeit gab es auch spezielle Bildungen, eine Akademie, die ich gesehen habe dafür. Und da habe ich bei der ersten Akademie sehr viele Widersprüche erlebt, was Politik bedeutet, was Gesellschaft bedeutet, was Demokratie bedeutet, was Zivilisation bedeutet. Es sind viele neue Themen für mich dabei. Und 2014 habe ich diese Bildung zum ersten Mal gesehen und da gab es eine Akademie in Serêkaniyê und dort gab es auch Themen, die mich nicht verändert haben. [00:18:29] Sie hat ein Beispiel genannt, etwa die Menschen, die dort früher auch Schlüssel getragen haben, wenn sie zum Beispiel sterben, dass sie mit dem Schlüssel die Pforte zum Himmel öffnen können, um sich den Weg dahin zu öffnen. Aber diese Akademien, die waren für sie eigentlich sehr verändert, weil sie im Bereich Gesellschaft und im Bereich Politik eine Veränderung gebracht haben. (...)

S02: [00:18:54] Warum haben diese Veränderungen eigentlich dazu gebracht, ihr Kopftuch abzulegen? (...)

S00: [00:20:54] Das Kopftuch, das habe ich nicht einfach so schnell abgelegt. Dass ich das überhaupt getragen habe, das war auch eine Sache von Überzeugung. Das habe ich mit meiner eigenen Entscheidung getroffen, ohne dass mir das jemand gesagt hat. Als ich aber in der Akademie war und ich bezüglich der Freiheit der Frau mehr gelernt habe, habe ich mich damit mehr beschäftigt. Mir haben Freunde gesagt, warum trägst du dein Kopftuch nicht mehr? Da habe ich gesagt, ist die Freiheit einer Frau überhaupt an ein Kopftuch gebunden oder nicht? Und ich bin tatsächlich zur Feststellung gekommen, dass der Wille einer Frau weggenommen wird, auch damit. Und dass eigentlich die Freiheit der Frau auch damit eingeschränkt wird. Und dass ich eigentlich, wenn ich ungebunden an den Mann sein will, das auch nicht mit dem Kopftuch vereinbaren kann. Und das war eigentlich auch meine Entscheidung, dass ich das ablege. Und das ist nicht einfach über Nacht passiert. Dieser Prozess hat drei Jahre lang gedauert. Aber was war dann meine eigene Entscheidung (...)

S02: [00:21:58] Frage Drei bitte (...)

S00: Okay.

S00: [00:22:17] Kann ich dich noch kurz fragen? Ja. Was für eine Rolle spielst du jetzt in einer Gesellschaft oder in den Entstehungen der Bewegung von Rojava?

S02: [00:22:29] Ja, stimmt. (..)

S00: [00:25:30] Sie sagt, dass ich studiere an der Universität im Bereich von Politikwissenschaften ja auch und das da ja auch die Uni in Rojava eine große Hoffnung mit sich bringt, in seiner eigenen Sprache zu lernen, zu studieren. Weil ja im Regiment von Syrien man das ja nicht kann, man muss immer auf anderen Sprachen studieren. Und ich hab auch in den Frauen Gesellschaftsarbeiten geführt, da gibt es auch einen gesellschaftlichen und auch einen diplomatischen Teil. Aber auch im diplomatischen Teil habe ich die Farbe und die Formen der Revolution nach außen tragen und weiter verarbeitet, in der Art zum Beispiel auf Digitalen Medien, habe ich Arbeiten geführt. Als Frauenministerin, das waren gesellschaftliche Arbeiten, da habe ich mich um gesellschaftliche Probleme gekümmert. Bezüglich der Kinder, der Frauen, der Fraueneinrichtungen gibt, bezüglich der Gerechtigkeitskommissionen gibt. Und da kümmert man sich auch um die gesellschaftlichen Probleme der Frau um die auch zu lösen. Wenn es um Gewalt an Frauen, um Feminizide ging, um Waisenkinder ging; das sind alles Probleme der Gesellschaft gewesen um die ich mich gekümmert habe. Vorallem auch Arbeiten im Sozialen Bereich habe ich geführt.

S02: Also die Farben weiter getragen durch soziale Medien. Wie hat sie das genau gemacht und an welche Gesellschaften hat sie das weiter getragen.

S00: Ich hab noch vergessen, die Arbeiten die sie gemacht hat, waren im Namen von Kongra Star.

S00: [00:30:50] Die Arbeiten die ich, oder meine Arbeiten beziehen sich auch darauf, das ich Mitglied bin beim Frauenrat Syrien. Da bin ich auch Verantwortlich für den Bereich Mittlerer Osten und Nord-syrien. Ich bin auch Mitglied im Rat der Frauen weltweit und bin unter dem Namen der Koordination Kurdistan dort. Und da haben wir auch zB. Afrika und wir haben auch Kongra Star in Europa, da verteilen wir auch Informationen mehrsprachig. Da schränken wir unseren Bereich ein sondern sind mit Frauen weltweit solidarisch. Wir wünschen uns Solidarität, geben diese aber auch zum Beispiel an Frauen im Sudan, Palästina und so- Wir sind auch mehrsprachig unterwegs. Wir haben auch einen Teil von weltweiten Initiativen in Rojava und in Europa haben wir nochmal einzelne aktive Mitglieder und in Sozialen Medien sind wir daher auch mehrsprachig unterwegs wo wir über die Aktuelle Lage berichten. Wir haben weltweit 25 Komitees aufgebaut, die mit Rojava zusammen arbeiten und solidarisch sind und noch andere Kontakte.

S00: Könnte sie mir kurz erläutern was Kongra Star ist? Wer da alles Beteiligt ist und was man da genau macht?

S00: [00:38:12] Kongra Star ist eine Frauenorganisation, die sich 2005 gegründet hatte und sie hat vor der Revolution in Syrien auch existiert und hat aber vor der Revolution in Syrien versteckt gearbeitet. Bisher hat sie aber neun Kongresse gehabt und vor der Revolution in Syrien war sie eigentlich die Grundlage für die Organisation von Frauen. Als die Revolution dann stattgefunden hat, war Kongra-Star da wie eine Art Dachorganisation für die Frauenstrukturen dort und auch für die Gesellschaft, wie auch für die militärischen Angriffe, wo sie eigentlich eine wichtige Rolle und Missionen auch gespielt. (.) Anfang der Revolution waren im Kongress da auch viele aramäische Frauen, auch arabische Frauen, als sie sich einen eigenen Willen aufgebaut hatten. Und haben diese Frauen auch ihre eigenen Organisationen gegründet, also aramäische Frauen und arabische Frauen haben auch entsprechend ihrer Bedürfnisse auch dann ihre eigenen Organisationen gegründet. [00:39:17] Und im Kongra-Star,

da haben wir verschiedene Komitees, wir arbeiten nach Komitees. Wir haben ein Komitee für Diplomatie, wir haben ein Komitee für Kultur und Kunst und Kultur, wir haben ein Komitee für Gesundheit, wir haben ein Komitee für Wirtschaft, wir haben ein Komitee für Ökologie, wir haben ein Komitee für Bildung, wir haben ein Komitee für Medien und Presse, wir haben ein Komitee für die Gerechtigkeit, also ein Gerechtigkeitskomitee. (.) Wir haben mehr als zehn Komitees und danach arbeiten wir auch und in der Gesellschaft arbeiten die in Form von Kommunen in den einzelnen Vierteln, wir sind in den einzelnen Vierteln aktiv und bauen dort unsere Kommunen entsprechend dieser Komitees aus und von unten aus entwickelt sich das nach oben bis in die Kantone von Rojava. (.) Und diese Komitees arbeiten halt nach Politik, nach Gesellschaft, nach Gerechtigkeit, also es hat verschiedene Arbeitsbereiche und wir richten uns da nicht nur an Mitglieder, sondern sie beziehen eigentlich alle Frauen weltweit ein, laden sich zu unseren Bildungen ein, laden sich zu unseren Akademien ein. [00:40:22] Eigentlich ist es für uns wichtig, dass die Frauen Teilnahme in Entscheidungsprozessen auch entwickeln, also in Teilnahme in Entscheidungsprozessen haben. Und im zweiten Prozess haben die Frauen eigentlich ein System aufgebaut, zusammen mit kurdischen Frauen, auch mit arabischen Frauen. Und man kann eigentlich sagen, dass die Frauen mittlerweile in der Region ihre Identität, also ihre Grundlage ihrer Identität auch nach Kongra-Star richten und Kongra-Star auch als grundlegenden Faktor nehmen bei ihrer Identität als Frau. (....)

S02: [00:41:14] Und bei Kongra-Star arbeiten nur Frauen? (..)

S00: Ja genau, sind nur Frauen.

S02: [00:41:18] Ok , kannst du dann bitte die Frage 4 stellen.

S00: [00:48:22] Also, ich war nie bei dem Bereich in den militärischen Strukturen drin, aber in KongraStar gibt es einen wichtigen Punkt, das ist das Recht auf Selbstverteidigung. Das bedeutet das eigentlich jeder für die Veretidigung von sich bereit ist. Aber das bedeutet nicht ur mit der Waffe sondern bei jeder Gefahr die Gesellschaft sich schützen kann. Aber auch wenn es nötig ist, auch die Waffe greifen kann und sich schützen muss. Weil in Syrien ist es halt nun mal so, das es die Gefahr gibt, dass du ständig angegriffen werden kannst. Deswegen ist Verteidigung einfach grundlegend. Weil wir auch als Kurden halt Jahre lang unter Massakern gelitten haben, Jahre lang angegriffen wurden. Aufgrund dieser Massaker auch immer uns selbst schützen mussten. Aber die Revolution in Rojava hat viele Bereiche gehabt, auch den der Frauen gehabt auch den der Gesellschaft gehabt. Auch den der politischen Leitung gehabt. Aber jeder hat auch in seinem Bereich für die Revolution gearbeitet hat. Ich wollte auch sagen, dass der Mann es auch geschafft hat in der Politik einen Platz einzunehmen. Und zwar wenn man sich anguckt das wir in Nord-Ost Sysrien eine Selbstverwaltung jetzt aufgebaut haben, und das darin selbst Männer, Politik treiben können. Im Rest von Syrien ist es so, das werd über Politik sprechen will, ins Exil flüchten muss. Das keiner über POLitik sprechne kann, und teilhaben kann. Das heißt bei uns, kann jeder frei sprechen und sich politisch beteiligen, seine Wünsche, Kritiken äußern. Das heißt auch der Bereich der Politik auch in der Gesetzgebung. Und in Nord-ost syrien in den Gestzen kann sich das aktuell auch bisschen verändern, aber das 50% auch von Frauen vertreten sein mussten, dass das eine große Errungenschaft von uns war. Ein weiterer wichtiger Punkt ist, dass der Dialog den wir gerade führen, mit der Frau geführt werden muss. Also der Dialog immer stattfinden muss. Das die Verteidigung der Frau immer stattfinden muss. Und gerade ist es so das vor dem politischen immer das militärische steht. Das war was neues für die Gesellschaft, für die Frau. (...) Und sie müssen ständig aktiv und in Aktion dafür sein. Wir können hier keinen Tag in Ruhe leben, kein Tag in Frieden. Wir sind immer unter Angriffen. Es ist heute wichtiger denn je auf den Beinen zu sein, aktiv zu sein. Was das für einen Einfluss auf mich gemacht hat, war ist das 3-4 Jahre lang eigentlich über unsere Frauenstrukturen türkische Drohnen geflogen sind. Da sind auch Freunde von uns durch

Drohnen gestoben, also es war uns wichtig nicht aufzugeben, die Kraft unseres Geistes zu stärken, unsere Ideologie zu stärken. Immer wieder weiter machen. Das was wir gesehen haben, war ja auch das Freunde vor unseren Augen gestorben sind. Und was für uns immer wichtig war, war die Hoffnung nicht aufzugeben. Das wir unseren Geist, die Kraft unserer Ideologie stärken. Immer weiter machen. Aber das was wir gesehen haben, hatte schon einen großen Einfluss.

S02: [00:53:04] Dann Frage 5 bitte.

S00: [00:56:47] Also vor der Revolution in Rojava haben wir über die Frauen weltweit wenig Verständnis gehabt oder wenig gewusst. Mit dem Anfang der Frauenstrukturen, mit dem Aufbau autonomer Bildungen und Akademien haben wir gesehen das ein wichtiger Teil unserer Bildung der Kampf von Frauen weltweit ist und darunter auch der Feminismus. Wir sehen uns als Erbe der kämpfenden Frauen weltweit. Wir haben auch unsere Kritiken an der Art, der Gesellschaftlichkeit des Feminismus. Seinem Einfluss des Kapitalismus im Feminismus, den Einfluss von Individualismus im Feminismus. Und das der nicht für die gesamte Gesellschaft zugänglich war oder auch nicht weltweit zugänglich war. Das ist eine Kritik die wir an der feministischen Bewegung haben. Daher sehen wir uns auch als Erbe dessen. Wir haben gesehen es gibt Theorien im Feminismus die uns Kraft geben, aber auch welche die nicht ganz zu unserer Gesellschaft passen. Die kann man auch nicht an für die Gesellschaft tauglich machen. Wir wollen daher schauen, wie wir die vervollständigen kann. Die Theorien die nicht in unsere Gesellschaft passen, wie wir sie ergänzen können. Das man es wirklich für die Gesellschaft zugänglich macht und nicht nur in der Theorie hält, sondern wir erkennen den Feminismus als einen sehr starken Kampf in der Gesellschaft an. Und möchten den vervollständigen. Das wollen wir zeigen.

S02: Welche Theorien passen denn für Rojava, welche Theorien gefallen ihr persönlich?

S00: [01:02:27] Also, in den Formen des Feminismus gesetzlichkeiten, Erlaubnissen also den gesetzlichen Sachen offiziell, hat der Feminismus eine gute Arbeit geleistet, also zB. durch Wahlrecht für Frauen. Also gesetzliche Sachen, das war ja auch ein Jahre langer Kampf. Daraus können wir Kraft schöpfen. Natürlich haben wir auch gesehen, dass diese Strukturen sich auch stark zersplittet haben. Das haben wir dann als nicht geeignet gesehen. Was wir negativ sahen, war die Trennung des Feminismus und der Gesellschaft. Also auch den Mann auszuschließen sehen wir nicht richtig. Wir stoßen ihn nicht aus, wir arbeiten mit ihm. Wir sind in Rojava mit klassischen Familienbildern und rollen konfrontiert. Wir sehen die Konflikte und Streitereien dort. Wir versuchen den Mann zu bilden, das ist für uns ein wichtiger Punkt. ZB. gibt es Bildungen wo Frauen die Bildung geben, aber dann die gesamten Zuhörer nur Männer sind. Das wird auch von KongraStar organisiert, das Männer sozusagen von Frauen gebildet werden. Das Problem womit wir oft konfrontiert waren, ist dass die Männer sich nicht stetig geändert haben. Das im klassischen Feminismus nicht so. Der Mann ist mit sich zufrieden, der ändert sich nicht, der stagniert und was wir eigentlich ändern wollen, ist, dass wir den Mann nicht abstoßen oder ausstoßen, sondern verändern und daran haben wir eigentlich viel Arbeit geleistet.

S02: [01:04:47] Okay, nochmal kurz, was ist Ihre Kapitalismuskritik?

S01: [01:04:52] Was ist Ihre Kapitalismuskritik in Bezug auf Feminismus?

S01: [01:06:15] Also was der Kapitalismus eigentlich hervorgerufen hat, ist, dass er den Individualismus im Charakter gestärkt hat, dass der Charakter von der Gesellschaft getrennt ist, dass er sich nicht mehr darin sieht, dass er liberal wird, in Liberalismus verfällt. Dass eigentlich nur die Freiheit des einzelnen Individuums im Vordergrund steht und von der ganzen anderen Gesellschaft getrennt betrachtet wird. Und genau das hat dazu geführt, dass die Freiheit des Individuums eine

Trennung der Gesellschaft hervorführt. Und das ist eigentlich die stärkste Kritik, die wir haben, dass wir eigentlich mehr die Gesellschaft tragen müssen und dass wir uns als Frauen auch in der Gesellschaft akzeptiert werden müssen und mit der Gesellschaft zusammen in Akzeptanz leben müssen. Das ist eigentlich die größte Kritik, die der Kapitalismus eigentlich hervorruft.

S02: Achso, okay. Ich wollte auch sagen, ich habe leider nicht mehr so viel Zeit. Ich weiß nicht, das sind aber noch echt viele Fragen.

S02: [01:07:35] Okay. Ich würde noch 2 Fragen stellen. (.) Also die Frage 6 auch noch. Da haben wir jetzt schon sehr viel über Vermittlungsgerät. Das lasse ich. Ja. (.) Das ist eine Frage. Ja. (.....) Das ist eine Frage. (..)

S02: [01:07:17] Ja, also Frage 7 bis 9 überspringe ich immer, weil die nicht kämpfen. Aber halt, sonst würde ich halt noch vier Fragen stellen. Passt das?

S01: [01:07:31] Ich habe leider nicht so viel Zeit, das ist das Problem.

S02: [01:07:35] Okay, dann würde ich halt noch zwei Fragen stellen. Also die Frage 6 auch noch. Das lasse ich. Ich würde Frage 10 gerne stellen.

S01: [01:07:53] Frage 10?

S02: [01:07:54] Frage 10 und Frage 12. Ja, Frage 10 bitte.

S02: [01:11:38] Also wir haben in den letzten Jahren sehr viele große Erfahrungen gehabt. Sehr viele Jugendliche, Männer und Frauen, wir legen sehr großen Wert auf Bildung von Kindern, Frauen und Männern. Eigentlich ist unser großes Ziel auch Bildung zu stärken. Die Wissenschaft der Frau Jineoloji, darin wollen wir neue Perspektiven der Frau in die Bildung mit integrieren. Und haben das ja auch als Arbeit. Jetzt haben wir gerade noch Schwierigkeiten bei der Integration in die neue Regierung. Da stehen auch die Erfolge die wir in den letzten Jahren errungen haben, vor einer großen Gefahr. Die große Solidarität die wir bekommen haben, die Kämpfe die wir geführt haben, all die Sachen die wir gemacht haben, die stehen jetzt davor verteidigt zu werden. Die Erfolge die müssen verteidigt werden. Und in der aktuellen Regierung werden Frauen nicht akzeptiert, sie werden nicht im militärisch, politisch akzeptiert. Die Erfolge stehen unter Gefahr. Die Gewalt, Gefahr, die Kriege im Januar waren deutlich. Wir sehen, dass die uns nicht akzeptieren. Wir akzeptieren auch nicht wozu sie uns zwingen wollen. Wir sehen die Regierung besteht aus DAIS, Alnusra, die regieren gerade Syrien, tagtäglich werden Frauen da getötet und entführt. YPJ sind Strukturen die uns verteidigen, die uns schützen. (..)Die Kampagne "We are all YPJ" wurde deswegen gegründet.

S00: Wenn du keine Zeit mehr hast, kann sie die Fragen schriftlich beantworten.

S02: Ja klein Problem. Dann musst du die Fragen schicken

S00: Vielen Dank

S02: Euch auch danke!

Sequel:

Antwort 1:

Die Verwirklichung der echten Gleichheit der Geschlechter kann nicht durch radikale Reformen erreicht werden, erfordert aber eine breite intellektuelle und strukturelle Revolution in der Basis der

Gesellschaft. Erstens; Auf der intellektuellen Ebene, also im Bewusstsein und der Bildung muss das patriarchalische Denken, das seit Tausenden von Jahren besteht, abgeschafft werden. Und soziologische Konzepte neu definiert werden, sodass freies Denken zur täglichen Praxis wird und die Werte der Gleichheit sowohl in der Persönlichkeit von Männern als auch von Frauen verankert werden. Zweitens: Durch Organisation und Institutionalisierung sollten unabhängige Frauenorganisationen gegründet werden, um die Gesellschaft zu führen und die Lokalisierung und Marginalisierung der Rolle der Frauen im öffentlichen Raum zu verhindern. Drittens; Diese Veränderungen müssen durch fortschrittliche Rechtsrahmen und strenge Leitungsorgane (wie das Frauenhaus und Gemeinderäte) umgesetzt werden, um soziale Errungenschaften zu schützen und Gesetze von starren Texten in Praktiken umzuwandeln, die Geschlechtergerechtigkeit und allgemeine soziale Gerechtigkeit garantieren.

Antwort 7:

Der Grund für meine und die Teilnahme tausender Frauen nicht nur auf Ebene der militärischen legitimen Selbstverteidigung, sondern als eine bewusste und überlegte Reaktion auf die Kriegsrealität und die Notwendigkeit von Selbstverteidigung. Denn aus der historischen Realität zeigt sich, dass radikale und faschistische Kriege (wie den der DAIS) stets in erster Linie auf den Körper, die Identität und die Freiheiten von Frauen abzielt, um sie zu nutzen, den Willen der Gesellschaft zu brechen. Wir waren uns alle darüber bewusst, dass unsere Geografie eine entscheidende Rolle in der Verteidigung unserer menschlichen Existenz. Aus diesem Bewusstsein, ist das dringende Bedürfnis für die Umsetzung einer wahren sozialen Revolution, denn Selbstverteidigung bedeutet nicht nur auf militärischer Ebene Selbstverteidigung, sondern hat eine demokratisierende Wirkung auf die Gesellschaft. Um eine pluralistische, anti-zentralistische und ökologische Gesellschaft aufzubauen, in der die Freiheit von Frauen zur grundlegenden Basis dafür wird, die Wiedererrichtung von Unterdrückung in all ihren Formen zu verhindern.

Antwort 8:

Die Stärkung und Vorbereitung von Frauen für den Eintritt in den bewaffneten Widerstand basierte – noch vor der technisch-militärischen Ausbildung – ist das wichtigste vor allem eine tiefgreifende ideologische und weltanschauliche Bildung. Der Schwerpunkt liegt dabei auf der Befreiung des Bewusstseins, der Überwindung des Konzepts der „freiwilligen Knechtschaft“ sowie dem Wiederaufbau des weiblichen Selbstvertrauens und der Wiederaneignung der verloren gegangenen Geschichte der Frauen. Dies erfolgt im Rahmen spezialisierter intellektueller Akademien, in denen Themen wie die Soziologie der Freiheit, die Geschichte von Befreiungsbewegungen und das Konzept der legitimen Verteidigung erörtert wurden. Darüber hinaus erfahren Frauen umfassende organisatorische und soziale Unterstützung; diese manifestierte sich in der Gründung von Selbstverteidigungs Komitees und Volkskommunen. Diese Strukturen fungierten als starkes soziales Schutznetz und stellten sicher, dass die Beteiligung der Frauen am Widerstand nicht auf bloße isolierte Einzelinitiativen beschränkt blieb, sondern zu einer Entscheidung wurde, die von der Bevölkerung und den entsprechenden Strukturen getragen wurde.

Antwort 9:

Für mich als Frau hat der Kampf in diesem Zusammenhang eine tiefe philosophische Bedeutung, die sich um das Konzept der „gerechten Verteidigung“ dreht – ein Konzept, das im Gegensatz zum kapitalistischen „Militarismus“ oder der Tendenz zur Vorherrschaft steht. Der klassische Militarismus ist ein Machtinstrument, das darauf abzielt, der Bevölkerung Zerstörung und Unterwerfung aufzuzwingen; die Selbstverteidigung hingegen ist ein natürliches und biologisches Recht, das dem Schutz des Lebens und der Existenz dient –

vergleichbar dem Wesen einer Rose, die ihre eigene Existenz verteidigt.

Im Laufe der Geschichte, wie auch in den globalen Konflikten der Gegenwart, haben wir immer wieder erlebt, dass Frauen und Kinder stets die größten Opfer jener Kriege sind, die von Männern geführt werden. Angesichts dieser bitteren Erkenntnis ist es für Frauen nicht länger hinnehmbar, die Verantwortung für ihre eigene Verteidigung und für die Gestaltung ihres Schicksals an Männer oder patriarchale Systeme abzutreten. Folglich stellt das Ergreifen der Waffen und die Organisierung der Selbstverteidigung eine Erklärung der weiblichen Souveränität über die eigenen Entscheidungen dar – und zugleich eine Transformation der Frau: von einem Wesen, das „Schutz“ benötigt, hin zu einer gestaltenden Kraft, die die Gesellschaft als Ganzes „beschützt“.

Antwort 10:

Der gegenwärtige Kampf legt den Grundstein für eine vielschichtige Verankerung und eine breite gesellschaftliche Renaissance, die den Lauf der Geschichte für künftige Generationen verändern wird. Wir fordern keine bloßen Nebenrollen im bestehenden System; vielmehr durchbrechen wir jene Stereotypen und Traditionen, die Frauen jahrhundertlang in einer untergeordneten biologischen und gesellschaftlichen Rolle gefangen hielten.

Was wir künftigen Generationen hinterlassen, ist ein geeintes Erbe an Institutionen, Gesetzen, akademischen Einrichtungen und – vor allem – ein Erbe des Glaubens und der Würde. Wir haben bewiesen, dass Frauen an militärischen Fronten kämpfen, Gemeinschaften leiten und politische Institutionen vertreten können; so werden künftige Generationen in ein gesellschaftliches Umfeld und Klima hineingeboren, in dem die Führungsrolle der Frau nicht als Ausnahmeerscheinung oder Wunder, sondern als natürliches Recht und unbestreitbare Tatsache des Alltags betrachtet wird.

Antwort 11:

Die neu entstehenden politischen und rechtlichen Institutionen haben radikale Veränderungen sowie einen strukturellen Wandel in der Beschaffenheit der Gesellschaft und ihrer Institutionen herbeigeführt. Auf politischer Ebene haben diese Institutionen das „Ko-Vorsitz“

– System sowie eine vollständige Gleichstellung

(50 %) auf allen Regierungsebenen – von kleinen Kommunen bis hin zu den höchsten Exekutivorganen – etabliert; dies hat Frauen zu gleichberechtigten Partnerinnen bei der öffentlichen Entscheidungsfindung gemacht und Mechanismen der männlichen Ausgrenzung blockiert.

Auf sozialer und alltäglicher Ebene hingegen haben diese Institutionen (wie etwa die „Frauenhäuser“ und Versöhnungsausschüsse) gezielt in die Details des Lebens eingegriffen, um alternative und direkte Lösungen für familiäre und soziale Probleme anzubieten. Hierdurch wurden der öffentliche und der private Raum in Umgebungen verwandelt, in denen die Würde der Frauen geschützt ist – was zu einem signifikanten Rückgang der Gewalt gegen Frauen sowie der systemischen Unterdrückung ihrer Person geführt hat.

Antwort 12:

Ja, hier ragt das „Frauengesetz“

– als eine der bedeutendsten rechtlichen und revolutionären

Errungenschaften in der jüngeren Geschichte der Region heraus. Dieses Gesetz vollzog einen wissenschaftlichen und rechtlichen Bruch mit traditionellen diskriminierenden Gesetzen; es stellt Kinderehen, Zwangsehen, Polygamie sowie sogenannte „Ehrenverbrechen“ unter Strafe und erkennt die volle Gleichberechtigung in den Bereichen Erbrecht, Zeugnisrecht, Scheidungsrecht und Kinderschutz an. Ergänzend zu diesem Gesetz spielen Institutionen wie die „Star-Gesellschaft / Star-Kongress“ (als Dachorganisation für Frauen), die „Frauenschutzeinheiten (YPJ)“ und das

„Frauenhaus“ eine maßgebliche administrative Rolle; sie sind nicht bloß Verwaltungsstellen, sondern sozial organisierende Kräfte, die über das Recht und die Fähigkeit verfügen, einzuschreiten, Frauen zu schützen und Gesetze in der Praxis umzusetzen – wodurch ein echtes soziales Netz geschaffen und die Situation der Frauen maßgeblich verbessert wurde.

Antwort 13:

Die Beteiligung von Frauen wird durch einen strengen verfassungsrechtlichen und organisatorischen Mechanismus gewährleistet, der auf dem Grundsatz der vollständigen Gleichberechtigung (50 %) sowie der Anwendung eines Ko-Vorsitz-Systems in allen Räten der Kommunalverwaltung, den Kommunen sowie den legislativen und exekutiven Räten beruht. Dieses System stellt sicher, dass keine Institution und kein Rat ausschließlich durch einen Mann repräsentiert werden kann; vielmehr müssen diese gemeinsam und mit vollkommen gleichberechtigter Autorität von Frauen und Männern geleitet werden. Darüber hinaus steht autonomen Frauenorganisationen und -räten (die ausschließlich aus Frauen bestehen) ein Vetorecht gegenüber Beschlüssen von Generalversammlungen zu, sofern diese Beschlüsse die Rechte der Frauen berühren oder ihren existenziellen Interessen zuwiderlaufen. Dies verleiht der Beteiligung der Frauen einen realen, entscheidenden und souveränen Charakter – weit über eine bloße Formalität oder dekorative Staffage hinaus.

Antwort 14:

Das größte und gefährlichste Hindernis für das gegenwärtige demokratische Experiment ist das Fehlen international politischer Anerkennung, sowie die Versuche, politische Projekte und zentrale Übergangsregierungen zu erzwingen, die auf radikalen, nationalistischen oder islamistischen Denkweisen beruhen. Durch dieses politische und wirtschaftliche Embargo – gepaart mit ständigen militärischen Drohungen und der gezielten Bekämpfung von Anführerinnen der Frauenbewegung mittels Drohnen Kriegführung – soll dieses beispiellose Experiment von vornherein zerschlagen werden. Auf innenpolitischer Ebene sehen wir uns nach wie vor mit Überresten einer patriarchalischen Mentalität konfrontiert, die sich liberalen Gesetzen sowie dem Wandel der traditionellen Familienstrukturen entgegen stemmt. Unser Kampf ist ein Kampf an zwei Fronten: eine äußere Front zur Verteidigung der Errungenschaften gegen Faschismus und Ausgrenzung, und eine innere Front zur Stärkung und Vertiefung der Revolution des gesellschaftlichen Bewusstseins.

Antwort 15:

Meine Botschaft betont die Notwendigkeit internationaler Unterstützung und globaler Solidarität: Die Frauen Revolution in Rojava – in Nord- und Ostsyrien – ist kein lokales Experiment, das auf eine bestimmte Nation oder Geografie beschränkt ist; vielmehr gehört sie jeder Frau weltweit, die nach Freiheit strebt. Sie ist ein praktisches Modell, das beweist, dass es möglich ist, eine wahrhaft demokratische Alternative jenseits des Systems der Nationalstaaten und des Monopolkapitalismus aufzubauen. Der Erfolg dieses Experiments und seine Bewahrung bedeuten einen Sieg für die globale feministische Bewegung; ein etwaiges Scheitern – Gott bewahre – würde die Befreiungsbewegungen hingegen um einen Schritt zurückwerfen. Daher rufen wir alle Befreiungs- und Frauenbewegungen weltweit dazu auf, den gemeinsamen Kampf voranzutreiben, eine vereinte globale Frauenfront zu bilden sowie wissenschaftliche und organisatorische Erfahrungen auszutauschen.

Antwort:

Ja; der beste Weg verläuft auf drei parallelen Linien: Erstens die Förderung der internationalen politischen Anerkennung des Modells der Autonomen Verwaltung sowie der Frauen Institutionen als legitime Partner beim Aufbau der Zukunft eines demokratischen Syriens. Zweitens die Stärkung des akademischen und intellektuellen Austauschs zwischen globalen feministischen Forschungszentren und

Akademien für Frauenstudien (Frauenwissenschaften), um das intellektuelle Narrativ dieser Erfahrung zu verbreiten und weiterzuentwickeln. Drittens die Einrichtung internationaler Ausschüsse für rechtlichen und medialen Druck, um die andauernden Rechtsverletzungen und militärischen Bedrohungen zu unterbinden, die auf die soziale Infrastruktur und die Errungenschaften der Frauen abzielen.

Abschluss:

Ich möchte betonen, dass die Revolution des Bewusstseins ein fortlaufender Prozess ist, der nicht mit der Verabschiedung von Gesetzen oder durch den Sieg von militärischen Schlachten endet; es ist ein täglicher, andauernder Aufbau, der in der Familie und der Gemeinschaft beginnt, um schließlich in der Gesellschaft vollends sichtbar zu werden – und wir werden diesen Weg mit all unserer Entschlossenheit und unserem Willen fortsetzen.

APPENDIX G

Interview 7

Translator (TR): Tu çend salî ye? [00:35]

Participant (P): Ez 45 salî me. [00:38]

TR: Cihê te ya rûniştandinê ku derê? [00:59]

P: Ez niha li Dirbespiyê. Li JINWAR [01:04]

TR: Rewşa te ya zewac çawa yê? [01:26]

P: Ez zewcî me. [01:37]

TR: Zarokê te heye? [01:45]

P: Yêk zarok heye. [01:47]

Interviewer (INT): Hûn bi hev re dijîn? Ji ber ku JINWAR cihê jinan, zilam ku derê dimîne? [02:10]

P: Ez ne li JINWAR im, bes li kelekê JINWAR gundek heye, ez li vîr jiyan dikim. Navê vê gundê bi kurt: Qundê. Lê ez li JINWAR kar dikim. [02:16-02:50]

TR: Asta perwerde ya te çawa ye? [03:03-03:08]

P: Min zanîngeh xilaz kir. [03:09-03:11]

INT: Kîjan Beş? [03:15]

P: Perwerde [03:17]

TR: Kar û xebatê te niha çi ye? [03:30]

P: Niha ez di Jineolojî de kar dikim. [03:37]

TR: Gelek spas, ev pirsên destpêk bûn, li ser şexsê te. Niha em derbasî pirsên din dibin; derbarê jiyana te: Jiyana te berî tu tevlî xebatên Jineolojî bu, bi kîjan rengî bu? [03:37-04:03]

P: Ez berî wekî kar di cihê rejîmê berî de ez wek masafî (arab.) di aliyê ser teknikê/ teknikî de min kar dikir. Piştî, dema şer çebu, ez jê derketim, ez çûm bumê mamostê, 2-3 sala, piştî ez hatim ketim nava cihê kar û xebatên navendê lekolinên stratejîk (NLS). Piştî em hatin Jineolojî. [04:04-04:41]

TR: Kîjan buyêr di jiyana te, li ser biryara te ku tu tevlî xebatan Jineolojî bibî, bandor kir? [05:22-05:39]

P: Ya min jî xwe min di milê siyasî de kar kir, rastî tu çiqas di milê siyasî de kûr be, tu nasbike ku hêza jinan jî zedê be. Em wekî jin di aliyê lêkolin, di alî perwerde de jî pewistê em wek xwesertiya xwe avabikin. Ji bo vê jî Jineolojî jî min re girînge. Yanî jî bo ku jin xwe wek hêz bibîne, di nivîsandinê de, di lêkolinê de, di perwerde dayîne de, bi fikre jin, bi rêbazê jin ev pir bi watê ye. [05:40-06:14]

TR: Tecumbeyekî taybet hebû ku tu dibêje: ev li ser jiyana min bandorekî çekir? [06:25-06:39]

P: Taybet di rewşa şoreşê de; tekiliyê jin û jin bi hev du re çedibe, di karekî de, di cihekî de hêza jin tê de diyar dibe. Ew bu sebeb, jî bo min şexsî, di tekiliyên kar de, hêza jin de, Tu çiqas kar bikî jî, dema cihekî giştî be, hertî hêza jin tê de kêmtir dîtî. Lê taybet cihê lêkolîna hêza jin diyarker dibe. Ji bo vê jî, cihekî ku jin hêza xwe bibîne û heman wextê de hêz bide jinên derdorê xwe jî. [06:40-07:20]

TR: Di nava sazî de tu kîjan rol dileyzê? [09:54-09:59]

P: Niha ez bi xwe endamê navenda JINWAR. Karê me, perwerdeyê, lêkolînê, nîqaşên li ser komûn. [10:00-10:30]

TR: Bi tevlîbûna wan xebatan jiyana te çawa hat guhertin? [11:20-11:29]

P: Jiyana min ne hatî guhertin, lê ez hatim guhertim. Ji ber ku naskirina jin zedê dibe. Jin hêze xwe dibîne. Mînak berî min şer dikir, ev taqlîdek ya civakê bu. Min mezêkir, ev ne lazime jî bo na civakê. Ev guhertinek girîng jî bo min şexsî bu. Min hemû guhertin ferx nekir, lê derdorê min dibêje ku ez milê fikir guherim, hêza biryarê di min zedê bu. [11:30-12:28]

TR: Feminîzm jî bo te û nava Jineolojî tê çi watê? [13:33-13:47]

P: Ji bo min, Feminîzm tevgere yê esas ji bo jin tekoşin kir. Yê ku Tekoşin kir, bedel dan ji bo mafê jin pir tekoşin kir, vir destpêkir. Em Simone Debeauvoir fikrên wan wek çavkanî esas digirin. Feminîzm çavkanî ji bo me ya esasî ku em lê vedigerin. Taybet tekoşina me wek kurd, di vê geografiya de em hatin çem hev. Feminîzm wek tevgerek ku hemû jinên cihanê hambêz dike, lê ferq û cudahî heye.(...) Lê sembola feminîzm xwişkati ye. Ev sembol ji bo me jî esasê. Bingehek ji bingeha jineolojî. Mînak dema tu Virginia Wolk 'Dî odeyêkî' dixwîne, tu dibîne jin çawa xwe ser piya xwe avabikin. Dî tevgera me de jî em her dixwazin jin xwe ser piya bigirin. Dema min vê xwend, min dît ku her jinê li gor civakê xwe, bi rêbazên xwe tekoşin dimeşîne. [13:48-16:00]

INT: Jineolojî tê çi watê û ferqa Jineolojî bi Feminîzm re çi yê? [17:43-17:46]

P: Niha min got wek Feminîzm, Jineolojî zanîste. Em hebûna jin, dîroka jin, civaka jin lêkolîn dikin. Ji bo em civakê tahlîl dikin, em bi berfirehî niqaş dikin. Em hemû mejarên de, ser malbat, sosyolojî, lê mezedikin. Em ne tenê jin digirin dest, em giştî civakê lêkolîn dikin. [18:03-21:20]

TR: Ji bo em rast fêmbikin? Tu dibêje di nav feminîzm mejar bêtir ji hev qut tî destgirtin? [21:23-21:33]

P: Belê, hem qut û yek milê, lê em dibêjin civak dû milê ne. Jineolojî tenê milê jin nagirin dest, lê civaka giştî bi çavê jin mezê dikin. Ne tenê mafê jin, lê tekiliyê rast jî tahlîl dike [21:34-22:05]

INT: Hevjiyana azad tê çi watê? [24:39-26:26]

P: Hevjiyana azad beşekî giring ji beşê Jineolojî ye. Ji ber ku jiyan, tekiliyê heye çiqas azade? Jin wekî hebûn, mêr wek hebûn em digirin dest, lê çiqas azadî heye/ çedibe? Em jiyanek azad dixwazin. Dema em di civaka me de bêjin azadî, ev ji bo jin derbas nake. Hemû mejarên jiyanê de, ji bo em azad bijîn em niqaş dikin. Min bi hezaran mêr di vê mejarê de perwerde kir. [26:56-29:01]

P: Ev mejar hemû ya niqaşê ne. Malbata heye, tê kîjan watê ye? Ji ber ku malbat ne ji wekî beriya 50 salî ne. Guhertî di nava Malbat jî çedibe. Pirsgirekên nû çedibin. Wekî din mejarê aşk jî pir girînge. Mejarê tundî li ser jinan û di nava zewace de. Heta asta kuştinê. Tundiyên cuda, tîniqaş kirin. Jibo pirsgirekên navbera jin û mêr, pirsgirekên ciavkî, hemû bigeha xwe ji tekiliya jin û mêr digirin. Ji bo ku em bikaribîn ji nû ve tekilî avabikin, em niqaş û lêkolîn dikin. Ji ber ku mirovên me ser esasê qedere jiyan dikin, dibêjin ev tekiliyê rast, lê pewiste civak bikevê ferqê ku em dikarin çi bihugerin, tekilî berî çawa bû û em çawa yê rast dikarin bi cînsê din jiyan bikin, nefse xwe re tebikoşin. [30:45-33:28]

INT: Min xwast pirsbikim tevgera jin û jineolojî çi ji mirovên LGBT û tevlihev (queer) dibêje? [34:40-35:08]

P: Ev mejarek giring li Ewropa, lê di civaka me de ev nebû mejarê niqaşê. Ezê bersiva vê pirsê şexsî bidim, ne wek Jineolojî. Em jin û mêr nasdikin, lê em nabêjin cudabuyî nîne. Eger keç LGBT be, nayê watê ku mafê civak hebe vê îşkence bike. Ev yek, di milê mafên insanî de diyare. Dema nasnamê di aliyê civakîbuyî de tê wenda kirin, ev ji bo me tiştêkî dinê. Yanî nasnameya wan em nasdikin, lê pewistê mirov rast fêmbike ev tiştên çawa çedibe. Ji bo me jî tekilya jin bi jiyanê re gelek bi watê. [35:27-37:47]

TR: Wek jineolojî seknekî we ji bo vê mejarê heye? [37:48-38:00]

P: Na wek Jineolojî me vê mejar niqaş nekir. Ji ber ku di civaka me de, ev ne buyê pirsgirêk. Niqaşên vîr got civakê xwe ye. Pirzewacê mêr, jin heta niha ji bo naskirina iradeya jin tekoşin tê meşandin [38:06-39:00]

TR: Wekî jinek ji bo te şer kirin an jî tekoşin kirin, tê çi manê? [42:20-42:30]

P: Tekoşin ji bo me esasê. Bê tekolîn em nikarin jiyan bikin. Bi rastî di civaka me de; di rewşa heye de; em tîni qetilkirin, di milê hebûnê de, zanistî de, di aliyê fikir de, di milê fizikî de jî. Tekoşin tenê bi silaha de nayê meşandin, lê em ji bo zimanê, fikirê ji bo hebûna xwe tekoşin dikin. Niha taybet; di her milê de tekoşin ji me re esasê. Di aliyê silah jî, xweparastin esasê. [42:32-44:30]

TR: Wekî tevgera jin li Rojava ji bo na nîfşe nû ya jinan we çi bi dest xistiyê? [45:20-45:44]

P: Wek tevgera jinên Rojava merasekî me heye. Merasa me ku têgîna jin bi watê bu, tevgera jin heye, ev bandorek mezin li ser rola jin di nava civakê de çekir. Me ji bo nîfşe nû asta têkoşîna gelek bilind kir. [45:44-46:39]

TR: Daha somut? Sazumanên siyasî û legal yê ku li Rojava çebun, bandorek çawa li ser jinan çekir? [46:45-47:39]

P: Niha di Rojava de, astekî jinan ya siyasî heye; hev-serokatî heye. Ev bandorekî erenî çekir. Civak fêrbû ku biryarên nava siyasî de hertim mêr digirin, lê niha jin jî tê esas girtin. Dema dibînin ku jin dikare parastina xwe bike, û taybet di mejarê parastina em dibînin ku di dîrokê de jî jin pir cara parastina xwe kir, lê dewlet dixwast jin jî vê rolê civakê dur bixe. Lê rastiya jinên kurd derket. Ku jin dixwazê tekoşin bike. Merasek milê rexistinbuyin heye. Ji ber ku di destêkî de dema hevserokatî nû bû, neqabulkirinekî ji milê civakê hebû. Lê niha qabulkirin pêşket. Hîna jî tekoşin berdewamê. Em nabêjin 100% başe, lê jin di aliyê biryarên siyasî hîna jî pewiste xwe tevî bike. Rastî jin jî xwe jê dûr xistîye. Alozi em jiyan dîkin hemû girêdaye jinê ye.

[47:40-50:28]

TR: tecumantî

P: Mînak di aliyê sazîbuyîna de Hilala Zêrin heye. Tê de jin beşê çandê dike; helbestên xwe bêje, milê çandê de xwe pêşdixe. Ji ber ku civakek bê huner, bê watê dibe. Ji bo hunera xwe biparêzin, xwe rêxistin dîkin. Di hemû aliyên de dixwazin ku hebûna jin were parastin. [52:20-53:24]

INT: Nivîskarên jin hene li Rojava? [53:40-54:08]

P: Ruxme ku di civakê me de hertim nivîskar bun. Mînak min niha pirtukek nivîsand ser sosyolojiya jinên arab. Û Pirtukên hene li ser hestên jin hene. Mînak nivîskar heye; Ronak Mardin roman dinivîsîne, li ser şoreş, nuçe JINHA, televîsyona JINTV ser mejarên cuda cuda. [54:40-55:18]

INT: Navekî heye? [56:45-56:49]

P: Pirtûkek heye, 4 keçîkên ciwan, helbest nivîsîn. [56:50-57:18]

INT: Ji bo xebatê JINWAR, karê te tam çi ye û jin ku tên vîr çawa bandor dibin? [58:52-59:14]

P: Niha di navendê JINWAR de karê me lêkolînê, perwerde kirina jinan. JINWAR jî civakê ne qutê. Tekiliyê me her heye. Di nava gundê de sazî hene; mînak Şîfajin û karê axê dîkin; jin tên û vîr kar dîkin. Jin li gorî ku çi dixwazin, aliyê hebûne, milê xwendinê, nivîsandine fêrdibin, milê aborî kar dîkin. Jin fêrdibin jiyanekî derve yê 4 diwaran de jiyan bikin. Jin nebûn xwedî biryar, dema dibin xwedî biryar, piştê dibin aktîf. Pêjyoya yekê di JINWAR de evê ku, jin dîsa fêrdibin biryar ji bo jiyanê xwe didin. [59:15-01:03:09]

TR: Hun dixwazin kîjan peyama parvêbikin? Ji bo na tevgerên jinên cihanê hûn dixwazin çi bêjin? [01:05:33- 01:05:49]

P: Yanî eger jin bê, li kuderê be jî; parastina jinekî ji me re girînge. Me li Rojava dît ku erîşekî mezin ser jin çedibe, ji ber ku me azadî xwast, ji ber ku em dixwazin derve yê pergala bavîksalêrî bijîn, erîş ser me tên çekirin. Peyama me dikare vê be; Her kes dikare xwe di aliyê mafê jin de, ji bo na jiyanekî din (...) Pîrgirêkekî me hemuyan heye, em her dibêjin ku hemû jin em hev biparêzin û asta têkoşîna bilind bikin. [01:05:53- 01:06:54]

TR: Li gorî nêrîna te, tevî pêşketinên ku hatin kirin, zahmetiyên herî mezin ji bo na jinên li Rojava çi ne? [01:08:12- 01:08:32]

P: Niha zahmetiyên herî mezin em jiyan dîkin di aliyê Rojava de, di aliyê siyasî de ye. Guhertinên di siyasî de, bandor dike ser civakê, mesala dema guhertina rêjimê hişk ku di civakê de tirekî were jiyan kirin. (...) Pêşketin heye, guhertin û vêguhertin jî heye, zimyeta bavîksalêrî ser civakê tê ferzkirin. Dema mînakên li ser alewî, Drûs, Efrîn tê dîtin çi hat serê wan jinan tirs tê avakirin. Ez nabêjim jin karê xwe berdidin, lê ev tirs revêberiya giştî dibê sedem ku civak saif dimîne. Û dibê sedem ku jin mafên xwe dîsa pewistê bixin dest. Em di pevajokey de ne ku mafê jin dîsa di xetêrîyê de. Di demên pêş de jî têkoşin lazime, li hemberî zihnyeta dewletê. [01:08:34- 01:11:04]

TR: Heval Alya, pîrsa Heval Özgür ewê ku li Rojava mafê kurtajêr heye? [01:13:06- 01:13:19]

P: Niha belkî em we mafê jina dipejirînin, mafê jin li ser laşê xwe, lê di qanûnê dewletê de nîne. Di pergala me de mafê jin heye, biryarî ser laşê xwe heye, lê di Rojava de dewletê dixwaze wan mafên jin bi dawî bike... [01:13:20- 01:14:05]

TR: Yanî di Rêveberiya Xweser de wan mafa jin hebûn, lê niha nîne? [01:14:04- 01:14:13]

P: Hebû, Niha gor qanûnê nû (...) nîne.

TR: Heval Alya, Tiştekî din heye tu dixwazî bêjî? [01:16:19- 01:16:27]

P: Na, gelek spas. [01:16:28- 01:16:32]

INT: Gelek spas

TR: Em jî gelek spasiya te dikin.

Transcript:

1. June 2026 Cologne-Lissabon-Rojava

English Translation

Translator (TR): How old are you? [00:35]

Participant (P): I am 45 years old. [00:38]

TR: Where do you live? [00:59]

P: I am currently in Dirbespiyê. In JINWAR [01:04]

TR: What is your marital status? [01:26]

P: I am married. [01:37]

TR: Do you have a child? [01:45]

P: I have one child. [01:47]

Interviewer (INT): Do you live together? Because JINWAR is a place for women, where does the man live? [02:10]

P: I am not in JINWAR, but there is a village in the JINWAR fortress, I live there. The short name of this village is: Qundê. But I work in JINWAR. [02:16-02:50]

TR: What is your level of education? [03:03-03:08]

P: I graduated from university. [03:09-03:11]

INT: Which department? [03:15]

P: Education [03:17]

TR: What is your current job and work? [03:30]

P: I am currently working in the Jineolojî center. [03:37]

TR: Thank you very much, these were the initial questions, about you. Now we move on to other questions; about your life: What was your life like before you joined Jineolojî? [03:37-04:03]

P: Before I worked in the regime, I worked as a masafî (Arabic) in the technical field. Then, when the war broke out, I left it, I became a teacher, 2-3 years, then I joined the work and activities of the Center for Strategic Studies (NLS). Then we came to Jineolojî. [04:04-04:41]

TR: What events in your life influenced your decision to join the work of Jineolojî? [05:22-05:39]

P: I myself worked in the political field, in fact, the deeper you are in the political field, the more you recognize that women's power is also greater. As women, we need to establish our own autonomy in research and education. This is why Jineolojî is important to me. In other words, for women to see themselves as a strength, in writing, in research, in education, with a female mind, with a female method, this is very meaningful. [05:40-06:14]

TR: Was there a specific experience that you say had a strong impact on my life? [06:25-06:39]

P: Especially in the context of the revolution; the unity of women and men is strengthened, in a task, in a place where women's power is manifested. That was a reason, for me personally, in work

relationships, women's power, no matter how much you work, when it's an all gender place, you always see women less being recognized. But especially the place where women's strength is studied becomes decisive. For this, a place where women find their power and at the same time give power to the women around them. [06:40-07:20]

TR: What role do you play in the organization? [09:54-09:59]

P: Now I am a member of the JINWAR center. Our work is education, research, discussions on the commune. [10:00-10:30]

TR: How has your life changed by participating in those activities? [11:20-11:29]

P: My life has not changed, but I have changed. Because the knowledge of women increases. Women find their power. For example, before I Pointlessly fought a lot, this was an imitation of society. I realized that this is not necessary for society. This was a significant change for me personally. I did not notice all the changes, but those around me say that I have changed my way of thinking, my decision-making strength has increased. [11:30-12:28]

TR: What does feminism mean to you and to Jineoloji? [13:33-13:47]

P: For me, Feminism is a movement that fought for women. Those who fought, fought hard for women's rights, it started here. We take Simone Debeauvoir's ideas as a source. Feminism is the main source for us that we return to. Especially our struggle as Kurds, we came together in this geography. Feminism is a movement that embraces all women in the world, but there are differences. (...) But the symbol of feminism is sisterhood. This symbol is also fundamental for us. A foundation of the foundation of Jineoloji studies. For example, when you read Virginia Wolf's 'In a Room', you see how women stand on their own feet. In our movement, we also want women to stand on their own feet. When I read this, I saw that every woman struggles according to her society, in her own ways. [13:48-16:00]

INT: What does Jineoloji mean and what is the difference between Jineoloji and Feminism? [17:43-17:46]

P: Now, I said that unlike Feminism, Jineoloji is a science. We study the existence of women, the history of women, and the society of women. Because we analyze society, we discuss it extensively. We study all the fields, including family and sociology. We don't just study women, we study society in general. [18:03-21:20]

TR: So that we understand correctly? You say that in feminism, fields are treated more separately? [21:23-21:33]

P: Yes, both are separate, but we say that society is two-sided. Jineoloji doesn't just study women, but studies society in general through the eyes of women. It analyzes not only women's rights, but also true unity [21:34-22:05]

INT: What does Hevjyana Azad mean? [24:39-26:26]

P: Hevjyana Azad (Free Living together) is an important part of the Jineoloji section. Since life, unity, how much freedom is there? We take women as beings, men as beings, but how much freedom is there/is there? We want a free life. When we say freedom in our society, this does not apply to women. We argue in all areas of life, so that we can live freely. I have trained thousands of men in this field. [26:56-29:01]

P: All these issues are up for debate. What does it mean to have a family? Because families are not what they were 50 years ago. Changes are also occurring within the family. New issues are arising. In addition, the issue of love is also very important. The issue of violence against women and within marriage. Up to the point of murder. Different types of violence are discussed. For issues between men and women, social problems, all stem from the relationship between men and women. In order for us to be able to rebuild this relationship, we are discussing and researching. Because our people live on the basis of fate, they say this relationship is right, but society needs to understand what we can change,

how the relationship was before and how we can truly live with the opposite sex, fight for our souls. [30:45-33:28]

INT: I wanted to ask what the women's movement says about LGBT and queer people? [34:40-35:08]

P: This is an important issue in Europe, but in our society it has not been a topic of discussion. I will answer this question personally, not as Jineolojî. We recognize women and men, but we do not say that there is no difference. If a girl is LGBT, it does not mean that society has the right to torture her. This is clear in the area of human rights. But when identity is lost in the social sphere, this is something else for us. In other words, we recognize their identity, but people need to understand how these things happen. For us, too, the connection of women with life is very important. [35:27-37:47]

TR: As Jineolojî, do you have a position on this issue? [37:48-38:00]

P: No, as Jineolojî, we have not discussed this topic. Because in our society, this was not a problem. The men said that the discussion was their own society. Polygamy is still practiced by men, women are still struggling to recognize the will of women [38:06-39:00]

TR: As a woman, what does it mean to you to fight or struggle? [42:20-42:30]

P: Struggle is essential for us. We cannot live without struggle. In fact, in our society; in the current situation; we are being murdered, in the existential, scientific, intellectual, and physical aspects. Struggle is not only carried out with weapons, but we are fighting for language, for thought, for our existence. Especially now; struggle is essential for us in every aspect. Also in terms of weapons, self-defense is essential. [42:32-44:30]

TR: As the women's movement in Rojava, what have you achieved for the new generation of women? [45:20-45:44]

P: As the women's movement in Rojava, we have a legacy. Our legacy was about the concept of women, the women's movement, and this has a great impact on the role of women in armed society. We have raised the level of struggle for the new generation. [45:44-46:39]

TR: Concretely? How do the political and legal institutions that have been established in Rojava affect women? [46:45-47:39]

P: Now in Rojava, there is a level of women in politics; there is a co-leadership. This has a positive impact on the armed forces. Society has learned that decisions in politics are always made by men, but now women are also taken into account. When we see that women can defend themselves, and especially in the field of defense, we see that in history women have defended themselves many times, but the state wanted to exclude women from this role in society. But the truth of Kurdish women has emerged. That women want to fight. There is a tradition of organizing. Because when the co-leadership was new, there was a lack of acceptance from society. But now acceptance has developed. The struggle will continue. We are not saying that it is 100% good, but women still need to be involved in political decisions. In fact, women have also distanced themselves from it. The problems we live in are all related to women. [47:40-50:28]

TR: tecumanti

P: For example, in terms of institutions, there is the Golden Crescent. Women are part of the culture there; they write their poems, they develop themselves in the cultural sphere. Because a society without art becomes meaningless. They organize themselves to protect their art. They want the existence of women to be protected in all aspects. [52:20-53:24]

INT: Are there any female writers in Rojava? [53:40-54:08]

P: Although there have always been writers in our society. For example, I just wrote a book on the sociology of Arab women. And there are books about women's feelings. For example, there is a writer; Ronak Mardin writes novels, about the revolution, JINHA news, JINTV television on various topics. [54:40-55:18]

INT: Do you have a name? [56:45-56:49]

P: There is a book, 4 young girls, writing poetry. [56:50-57:18]

INT: For the work of JINWAR, what exactly is your job and how are the women who come to you affected? [58:52-59:14]

P: Currently, our job at the JINWAR center is researching, educating women. JINWAR is not separated from society. We always have a connection. There are institutions within the village; for example, healers and do the work of the land; women come and men work. Women learn to live outside of the four walls, depending on what they want, the aspect of existence, the aspect of reading, writing, and the aspect of economy. Women learn to live a life outside of four walls. Women did not have the power to make decisions, when they do, they become active. The first step in JINWAR is that women learn to make decisions for their lives again. [59:15-01:03:09]

TR: What message do you want to share? What do you want to say to women's movements around the world? [01:05:33- 01:05:49]

P: So, if it comes to women, no matter where a woman is from; protecting a woman is important to us. We saw in Rojava that there is a great attack on women, because we want freedom, because we want to live outside the patriarchal system, attacks are being made on us. Our message could be this; Everyone can stand up for women's rights, for a different life (...) We all have a problem, we always say that all women should protect each other and raise the level of struggle. [01:05:53- 01:06:54]

TR: In your opinion, despite the progress that has been made, what are the biggest challenges for women in Rojava? [01:08:12- 01:08:32]

P: The biggest difficulties we are experiencing now in Rojava is connected to the political sphere. Changes in politics affect society, for example when a strict regime is changed, a crisis is experienced in society. (...) There is progress, there is change and this change, patriarchal mentality is imposed on society. When examples of Alawites, Druze, and Afrin are seen, fear is created about what happened to those women. I am not saying that women are quitting work, but this fear of the general government is the reason why society remains weak. And it is the reason why women need to reclaim their rights. We are in a process where women's rights are again in danger. In the future, we will also have to fight against the state mentality. [01:08:34- 01:11:04]

TR: Comrade Alya, the question is, who has the right to abortion in Rojava? [01:13:06- 01:13:19]

P: Now we may accept women's rights, women's rights over their own bodies, but they are not in the state's law. In our system, women have rights, they have the right to decide over their own bodies, but the Syrian state wants to end those women's rights... [01:13:20- 01:14:05]

TR: So, in the Autonomous Administration, women had those rights, but now they don't? [01:14:04- 01:14:13]

P: They did, now according to the new law (...) they don't.

TR: Comrade Alya, is there anything else you want to say? [01:16:19- 01:16:27]

P: No, thank you very much. [01:16:28- 01:16:32]

INT: Thank you very much

TR: We also thank you very much.

APPENDIX H

Interview 8

Age: 24

Gender: Male

Nationality: Portuguese

Marital status: single

Children: none

Schooling/education (highest): High school

Profession: unemployed

Int: Could you tell me about your personal background and your life before you lived in Rojava?

P: I'm from a small town in Portugal. I have a small and politicized family. Politics were always present in my life. Until I was 18/19, I lived in my hometown and I was finishing High school.

Int: What experiences in your life influenced your decision to live in Rojava and care for this movement?

P: I connected with politics with 15. My Parents are Anarchist, but they did not teach me about it. I got politicized through books. Through books I learned about Anarchism when I was 16. I also learned about the anarchism in Kurdistan through news and books. And I meet people who are involved in that movement in Lisbon. My decision develops over my political side. For me politics are really important. The Internationalist side of me was interested in Rojava. And then there was the opportunity to go there. Because of curiosity I paid for this trip and went to Rojava. Also, I was frustrated regarding the Kurdish struggle, it was bad in Lisbon and I did not like to be in Lisbon. But I was involved with the Kurdish Plataforma Group, they had contacts with the European movement. I visited some Kurdish people in Germany. In 2021 they helped me with the process to go to Rojava and put you in touch with the movement in Rojava.

Int: Can you tell me something about your time in Rojava? Duration, your daily life and what you did there exactly?

P: I went in 2021 until the summer of 2024. In the beginning I was in the internationalist commune. I did not do much, going to events and learning the language. My actual work was in the medical and health structure. The main thing we did, was first aid to the people and I got education about first aid. For 2 months. We also did self-education in the group. Some of the members were nurses, some paramedics. I had to learn first aid and did this for 2 years. I prepared the daily life education about medical stuff but also what you can do when you lose a leg. We were 15 people in the commune, sometimes 6 or more people, who lived together. We prepared food, cooked together in a collective way. I sometimes visited friends from the movement and visit families. Went to the baklava shop and became friends with the society. I also did media work, while I lived in Quamislo, learned a lot of people. Doing interviews and meet a lot of Kurdish families.

Int: What connection do you currently have with the people and movement in Rojava?

I still have personal connection with friends. Internationalist and combatants. I'm still connected and still involved in the Movement in Europa. I'm also checking on people since January this year. I always

have a connection, but it is very difficult to see what happened since January. I lost some emotional connection with friends.

Int: How has your life changed since becoming involved with the movement in Rojava

P: A lot changed. I lived with no hope and frustrated in Portugal. After I returned from Rojava, the mindset changed. There are so many things not working in Rojava. A lot of contradictories. That was one impact for me, that although there is a lot of struggles there, there are still holding on the movement and endurance and resistance in Rojava. I don't care about a lot of stuff here, but I have more hope for the movement in Rojava.

There are some similarities between South Portugal and Kurdistan. People are more separated and individualist. Now it is better to have a community and to socialize in Rojava. Its better in Rojava than in Portugal regarding socializing. You are meeting a lot of people and there is a lot of hospitality and everyone is drinking cay. Families are close and supporting you. That's a communal thing. Everyone is helping you. The neighbours helping each other. This mindset helps a lot for the revolution, to keep the revolution alive and pushing the revolution to continue.

Int: How is feminism understood within the Kurdish women's movement according your personal observation?

P: The women's movement is based on Öcalan, there are critics about the liberal and European feminism because of its individualism. But there is still a connection with the organisation around the world with other feminist organisations. The influence of liberalism leads to a lot of critics in the Kurish movement; they try to find a solution. There is a lot of women's solidarity. I went to Jinwar and to the women houses, they are in every city. The women's comrades have the gun.

Int: What motivated the women to participate in the struggle against ISIS and other armed threats?

P: Some also has some connection before and already the family is involved. They were politicized earl They joined because of hardships like escaping child marriages. To escape these hardships.

Int: What kinds of preparation, training, or support were necessary for women to take part in armed resistance?

P: The ideological education. Then there is YPG and the special command JAT (Anti-Terror-Units). It takes a couple of months of preparation and constant Ideology education. 50% of preparation and training.

Int: How were the women organized among each other?

P: There is no kindergarten and nursery homes. Family will take of everyone. There is a huge Reliance of families. When women are pregnant, they are dropping their job and stay home.

Int: How did you perceive the Kurdish women and their resistance in Rojava?

P: The women struggles and culture in Rojava are really developed in Rojava. The women are really impressive. Earlier they were not able to divorce, now they are able, that's are very big accomplishment.

The women do the readings and education. They are feticide by media and some groups, but its is still very impressive, what they achieved. For example, the only person responsible for a whole public hospital was a 90 years old woman, that was not thinkable 30 years ago.

Int: What do you hope the Kurdish women's movement in Rojava will achieve for future generations of women?

P: Right, now they should keep what they achieved. They are still a lot of problems. Young women are killed from families. There is still honour killing between different cultures. They need more time to solve these issues. They have to be able to keep this. The state mentality and nationalism are growing in that area and that's connected to treating women badly.

Int: How have the political and legal structures in Rojava affected women's rights and everyday life?

P: They are the Asayis and the Asayis jin. When a woman experiences domestic violence, they can go directly to the women structures. When this is used then it will be solved by a not male jury. But this is not always used because a lot of women are also conservative. And in the political sphere, there is the always one woman and one-man rule. This has also a big symbolic impact, an impact of the mindset of the society.

Int: Are there specific laws, institutions, or practices that you believe have significantly improved the situation of women in Rojava?

They are natural medical clinics in Jinwar and Quamislo. Jineology academy interviewed old women to get their knowledge about medicine and try to use this local knowledge to educate others. Also, divorce is allowed and child marriages are forbidden. The women's movement made the alternative clinics in Jinwar and Quamislo possible and women took more role here.

Int: How do women participate in decision-making processes within local governance or community councils?

P: There are a parallel autonomous structure and an own communion. They have a veto kind of power. And their own meetings. When it is a women issues then the women council is deciding and not the general council.

Int: In your view, what are the biggest challenges that women in Rojava still face today despite the progress that has been made?

P: Still a misogynistic mentality and mindset. A lot of structures and tools, that did not reach the old woman. Old conservative thinkers. In the Arab community the tools are still there, but it's still not used. There is an Arab women council, but still you have to marry and got children.

Int: Would you like to share your views on the best way to support the resistance and effort for equality and independence

P: In Portugal people should get to know more about the movement. Still People doesn't know a lot. Diplomacy is part of the solution and media work. The Kurdish question should be brought up as a legitimate question. And as Plataforma, we should try to focus on the diplomatic work and politics and parties. They should be more involved, but it's difficult when there is no connection.